



بازرسی شد
۶۳-۳۶

بازدید شد
۱۳۸۱

۱۸۲۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: ریاض الکلین فی شرح صحیفه سیدالهدی

مؤلف: سیدنجفان حسینی اصفهانی

موضوع تألیف: شرح صحیفه سجاده

ع ۲

مؤسسه ۱۳۰۳

شماره دفتر ۱۳۰۱۲

۱۳۴۴

۵۷

بازرسی شد
۶۳-۳۶

بازدید شد
۱۳۸۱

۱۸۲۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

اسم کتاب: ریاض السالکین فی شرح صحیفه سید الباقین
مؤلف: سید علیان حسینی اصفهانی
موضوع تألیف: شرح صحیفه سجاده

ج ۲

مؤسسه: ۱۳۰۲
شماره دفتر: ۱۳۰۱۲
۱۳۴۴
۵۷

المجلد

[illegible]

المستند

ومن ثم

بالصدق والخفا لا بد من هذا التناقض بينه وهو المعنى المتألم بالانسان بعض الخفا
منه فهو في ذاته سرياً لا كانه شفاة كما لو لم يدر الخفا والنجس والدين والشر والذل والرسا
المتناقضات بل في الحقيقة الحكيم والصدق والحياء والعلو والفرح والسرور والصدق والحق
في ذلك من ان لا يكون عين متعلقة بالصدق كونه لا يستلزم لا بد من كل صفة واحدة لا
خلق ولا يجب ولا يربط ولا يربط ولا يربط خلقه متعلق بالصدق المتناقض المتناقض
الكون بخلق الكون وعلة الكون موجودة الكون علة الكون خلقه ان لم يكن خلقه ان لم يكن خلقه
الشيء لا يكون الا في الشيعة والواجب ان لا يربط ولا يربط ولا يربط ولا يربط ولا يربط ولا يربط
تارة من اقل الخفا والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق
وهذا الاختلاف في التقابل بين التناقضات والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق
والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق والصدق والحق
والاخرى وان قيل الفاعل الذي لا يكون شيئا في حقها ولا في حقها ولا في حقها ولا في حقها
منها بحيث شاء فعلها بالظن ان كان كذا لم يصح بغيره ولا يصح بغيره ولا يصح بغيره ولا يصح
قبلها على ما هو عليه بل ان كان كذا لم يصح بغيره ولا يصح بغيره ولا يصح بغيره ولا يصح
منه ان يربط على كذا تعالى ويكره من يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى
تعالى في كذا يصح ما في ما يتعدى ما بعد الضميمة ما يصح بغيره ولا يصح بغيره ولا يصح
جميع غيره بغيره كونه بل ان يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى
وتحقيق الاشياء لا يتعدى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى
في الشبهة كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
الاشياء كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
القدر المتناهي على الاشياء لا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
اضدادا ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
من ما يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
خالفه في امره في كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
التساوي من يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله تعالى ولا يربط كونه له فيه ضد وعشرون في اقله
نسخة اوله وان قيل الفاعل الذي لا يكون شيئا في حقها ولا في حقها ولا في حقها ولا في حقها

[illegible]

هذا آخر الروضة الثامنة والعشيرة

من رياض السالكين وقدسية

سبحا اکمالا صلیحہ

الخيار إحدى عشرة

خلفت من ذي القعدة

الحارث بن سفيان

والمزبذ

۱۰۰

في حكمة الخزانة لشيخنا

الحمد لله تاسم لا ذاك الخيال : والفاضل لا اله الا هو جل : والصلاة والسلام على من لا
 ينزل له كتاب بعدك الشقيين : وعلى اهل بيته الطاهرين الذين الصيغ **ويعلم**
 الرقعة التاسعة والعشرون من كتابنا التكميل : تنقسم في شمس الدنيا التاسع المسمى
 من حقيقة سيدنا المريد : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى : املا العبد
 فضل بقية التي على صفة الدين المسيحي : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 برة الحقي **كان في حكمة الخزانة لشيخنا** : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 صوف قد مرارة اثاره وقرينة على حقيقة المقتدر وشرفه بالمراتب العظمى :
 ومنه قوله تعالى : **يظن الذين كفروا انهم لن يخرجوا من بلادهم** : والرقعة العاشرة
 المسمى بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 المسمى بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 هذه المسئلة ستوفى في الرقعة الاولى في رسم **الحمد لله** : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 والولاية وعلمه العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 عاين عظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 بالذنب وقبائلهم بطيئتها لما تفر من الدنيا والاخرة صرة ان يقدر
 من احد ما بعد من الاخرة : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 واقوالهم بعد القبول كما لا تلتفت الى انهم يحسنون الى ان تامة ان تامة
 بالاهل من الدنيا ولبائتها وهو الرهد الحقيقي الى الخلق تقوسهم الامارة لغوام
 المطلة بالامانة التامة كما هو المشهور من اهل المصداق **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
صلى الله عليه وسلم بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 قال : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 كلام اهل المؤمنين **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :

نفس

نفسها الى الغرض لا تقوت ولا تطوعا وتنقسم الى اقسام : ولينظر في من عظمهم
 وهذا في الدنيا واما انما من عظمهم ونفسها الى اقسام : ولينظر في من عظمهم
 النبوة والرسالة ومن تبارك الروح الذي لا ينفك عن الجوارح والاشياء واستغلوا فيها
 وانفسوا في انفسهم لا ينفكوا عن خلق الله ويعدوا من ساحة القرب منه
 الاصل **صلى الله عليه وسلم** اعظم من ثوبه على العيشة والنعمة وظل نفسه من الزرع الى الدنيا
 ونشواتها الا ان كل كانت الحنة اعطيت الشورى عليها **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 ارباب الدنيا بهم اذ لو سمع الله عليهم اوزا فيهم فاحسوا في الغنيات الدينية من
 الكثرة والافتقار من الذهب والفضة والكنز المسومة والاقام والحرف كما
 طاعة الناس لم يسر والاهل من اهلهم **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 القاسمة فان الله سبحانه عظمته المستمرة في انفسهم او ايا المستحقين
 في انفسهم ولقد دخلوا في عظمهم وعلمهم عظمهم على كل علم وعلمهم على كل علم
 وبما يدوم الصقي من الدنيا اسلم به ملكه ودام عزه فقالوا فيهم من هذه فيهم
 لادام الله وقبائلهم الملك وها ترون من حال الفقير الذي لا يقا عليه اسار
 من ذهب عظمهم الذي هو حقا والصلوة في ليله ولما ولد الله سبحانه بالانبياء
 حيث بعثهم ان يقيم كوز الدنيا ومنه ان الدنيا من عظمهم ان يقيم كوز الدنيا
 طير القمام ووحوش الارضين ليعملوا في الدنيا **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 بالمتكبر والمكذوبين لانهم لو كانوا على المار الموصوفة من الاشياء الدنيا لسطوا
 بالمتكبر الذي المكذوب من المتكبرين **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 عظمهم ما تفتك كثر ما قولوا ان الله فينا من عظمهم او لا عظمهم لرحمناك ومالك
 عليا **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى : **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 عن نفعهم او ربحهم ان كانوا اهل القديرة والارادة فيهم **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 سلم على لستك ان في رسول الله **صلى الله عليه وسلم** بالمراتب العظمى :
 وعيها وكثرة عظمها وسماؤها اذ ففت عظمها انها وقطعت اخرها اكتمها وقطعت
 وسماها لوزي عن نفعها وان شئت شئت بموسى عليهم السلام الله عليه في قول
 اني لما ارسلت الى من غيري من الله ما الا اني لا اكون باكل بقلة الارض لفتك

البلد من شيوخه صفان طاهران من قلوبهم وانسنت لانت جادو صليح من الميامير
احد الكتبة والآخر من غنائم المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
شدة على جليح من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الحجج وسريه بالبلد من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الامر بالمير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
بالدنيا من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الله انما هو عليه من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
على ما اودى الدنيا وصيرها الى قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
طاهر من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
واقترانه ووجوهه والافلا من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
ومير الى الجنة ونورها بالعقوب من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
على جليح من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
وقال انما الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
شك فكل اخبره من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
المعقبة بالنعمة والامانة والنعمة والامانة من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
ليسمع من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الضرب على القلوب من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
السامية والامانة من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
واجب يومنا فادب من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الغاية من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
عليه السلام **وقال النبي صلى الله عليه وسلم في بيان بطون الارض من**
النساء انما هي اربعة اشياء من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الانسان والحيوان والنبات والارض من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
لا ريب ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير

من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
اليقين ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
بقوله تعالى الا ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
وان صليح من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
الا بعدد ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
شك في ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
لا تبيلا من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
بيت مع ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
و قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
التي لا ريب ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
على انما الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
له في الذكر الحكيم والعارف لهذا العالم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
فيه اصل الناس من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
وقد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
في المستقبل من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
التي لا ريب ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
التي لا ريب ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
استد ان بعد ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
و قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
كانت من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
السبب في ما علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
التي لا ريب ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير
استد ان الله تعالى قد علم من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير من قلوب المير

33

[illegible]

وفي رواية كفيينا
عن مونة الطلبي

[illegible]

الى سيد قومه فكبرها وذلها بهجت مع الرشيطة فقتلوا بنو نوح انا بنو نوح يا بصوت
 وقيل فالتفت فاذ انا بالاهل ايقظوا واصبروا فاستقر السحر فقل يا بنو نوح يا بصوت
 وقل يا بنو نوح انا وعدنا وبت احكام قاله من بنو نوح فقلت فويل للسماء والارض
 اني ارجو خصاله وقل يا سبحان الله من الذي انضبط الجبال حتى لم يصبه شيء من
 حق الجاهل الى الذين قالوا انك اخرجت معها لنفسه فاعلم ان هذا آخر الاثر
 التاسع والعشرين من راي اخر المشاككين في تخرج حقيقة سيدنا بنو نوح
 الله عليه وعلى آله وصحبه الطيبين وقد ورد في سجنه لانها ما عجزهم الا وبقا
 سابع ذي الحجة لظلم الخرشورية سنة ثلث ومائة والالف
 يد ارا السور وروها بنو ويطيد مولفها العبد
 صمد الدين علي بن احمد الحسيني
 تقبل الله اعماله وبلغ
 آمين
 ٤

[illegible][illegible]

واستحقها وبلغها وحقها البوصلة التي لم يزل يمشي بها هذا المثل الذي ذكره في كتابه
الأكابر رسالة الدين في الدنيا إلى الدنيا من حيث هو موضع مستحقه وأما في هذا المثل الذي ذكره
أنه حق **قوله** في كتابه وروى عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال من عرف نفسه عرف ربه
معرفة من لا باب قد عرفه ووجده بعد أن كان معدوماً واستحق بالآلة التي لا أحد منه
المخلقة الخلق وهو أكبر الإلهام لما كان المثل الذي ذكره لما جعلت النفس التي تتركب
وأعمالها حق يورث صاحبها حسن شر الحمار والصدق في الشاغل إلى الله الأجر
بما أودع من علم الدنيا الذي هو علم النور وبما شاق في الدنيا من سائر الخلق وبما يورث
عنه من المال ما كان سبباً للثروة والبركة في الدنيا والآخرة والفقير الذي لا يعمل
للإنسان بأن يكون ذلك العلم ولا الدعاة بأن يكون قليله فإنه لا يوجب استحقاقاً
لنور من هذا الواسع له والبركة **قوله** في كتابه أو تادى إلى الدنيا في طاعة الله وأداء تاديه
أوصله ومنه أدنى الأمانة أي أصلها والأجر الأمانته فتارة يورثها ويصلها
فيصلها تادى إلى الجنة ويصلها معناه أو وصلها إلى الجنة في طاعة الله بها الله
بما إذا سقى في السواد ويورثها في السواد وأصلها في طاعة الله وتكرارها في طاعة
عزله من طاعة الله في الدنيا والآخرة وأصلها في طاعة الله في الدنيا والآخرة
بشيء إذا طاعه وقد كان في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
أفقره وأكبره في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
هو علم الخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق
الخلق بالشعور والشعور بالخلق والخلق بالشعور والشعور بالخلق والخلق بالشعور والشعور بالخلق
القوة النفسية تتولد من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
الخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
فالخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
يوصل إلى طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله

الغيب

الاستحقاق لم يزل يمشي بها البوصلة التي لم يزل يمشي بها هذا المثل الذي ذكره في كتابه
الأكابر رسالة الدين في الدنيا إلى الدنيا من حيث هو موضع مستحقه وأما في هذا المثل الذي ذكره
أنه حق **قوله** في كتابه وروى عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال من عرف نفسه عرف ربه
معرفة من لا باب قد عرفه ووجده بعد أن كان معدوماً واستحق بالآلة التي لا أحد منه
المخلقة الخلق وهو أكبر الإلهام لما كان المثل الذي ذكره لما جعلت النفس التي تتركب
وأعمالها حق يورث صاحبها حسن شر الحمار والصدق في الشاغل إلى الله الأجر
بما أودع من علم الدنيا الذي هو علم النور وبما شاق في الدنيا من سائر الخلق وبما يورث
عنه من المال ما كان سبباً للثروة والبركة في الدنيا والآخرة والفقير الذي لا يعمل
للإنسان بأن يكون ذلك العلم ولا الدعاة بأن يكون قليله فإنه لا يوجب استحقاقاً
لنور من هذا الواسع له والبركة **قوله** في كتابه أو تادى إلى الدنيا في طاعة الله وأداء تاديه
أوصله ومنه أدنى الأمانة أي أصلها والأجر الأمانته فتارة يورثها ويصلها
فيصلها تادى إلى الجنة ويصلها معناه أو وصلها إلى الجنة في طاعة الله بها الله
بما إذا سقى في السواد ويورثها في السواد وأصلها في طاعة الله وتكرارها في طاعة
عزله من طاعة الله في الدنيا والآخرة وأصلها في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
بشيء إذا طاعه وقد كان في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
أفقره وأكبره في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
هو علم الخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق والخلق بالخلق
الخلق بالشعور والشعور بالخلق والخلق بالشعور والشعور بالخلق والخلق بالشعور والشعور بالخلق
القوة النفسية تتولد من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
الخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
فالخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية والخلق من القوة الحسية
يوصل إلى طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله

في حق النفس والخلق والخلق بالنفس

۱۰۰

15

[illegible]

المذخر

[illegible]

ذو، عن صاحب

سبع يوم الجمعة الاخر ثاني عشر
في الحجة العظمى آخر شهر
سنة ثلث وثمان

اض

دعوت

الافسان

تسليم المارسله واصح من القليل لوج القليل كذا استعمله ملائكة من القليل من القليل
عند الانسحاب لعلهم الموحدين بولان الحنفية في سكا نهارا والاطلاق كمالا
الامن تاجل من دحل الما فاولا للملايكه سياتهم حسات هذا اذا كان القليل
بين المصدين منة فان كانت بينه وبينها شيئا يصح من القليلاتهم ويصروا غايرتها
لديه قوله تسليم وتوكل على ملائكة التي في قبض التي على الايمان والامام وشان في قبض
من ان ما سوت في بعض استسلم التي التي كمال استقامه في قوله
الله في الاشر من موصها فاما الملايكه لا يجرى على الموت ولا يدرى في
سواء في القليل من السادة في كل من قوله القليل من القليل في الاشر من موصها
من قوله الله عز وجل قل توفكم ملائكة الله في كل من قوله الله عز وجل قل توفكم
الملائكة الذين تنزلهم في السكا على انفسهم من قوله تعالى وتوفهم ملائكة الله
عز وجل في قوله توفهم الذين كفروا الملائكة وقد جرت في السكا في الاشر من موصها
ما يصحبه الا الله عز وجل في قوله توفهم ملائكة الله في كل من قوله الله عز وجل قل توفكم
الملائكة فيضون الا الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الملائكة فيضون الا الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
هذا في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الحاكة والذين الانشاه وما بالذات واحدا من الذين هو الحاكة في الاشر من موصها
المعروف في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
طاهر في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الذين في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الى الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
جاء في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الذين في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها

والله اعلم

تسليم المارسله واصح من القليل لوج القليل كذا استعمله ملائكة من القليل من القليل
عند الانسحاب لعلهم الموحدين بولان الحنفية في سكا نهارا والاطلاق كمالا
الامن تاجل من دحل الما فاولا للملايكه سياتهم حسات هذا اذا كان القليل
بين المصدين منة فان كانت بينه وبينها شيئا يصح من القليلاتهم ويصروا غايرتها
لديه قوله تسليم وتوكل على ملائكة التي في قبض التي على الايمان والامام وشان في قبض
من ان ما سوت في بعض استسلم التي التي كمال استقامه في قوله
الله في الاشر من موصها فاما الملايكه لا يجرى على الموت ولا يدرى في
سواء في القليل من السادة في كل من قوله القليل من القليل في الاشر من موصها
من قوله الله عز وجل قل توفكم ملائكة الله في كل من قوله الله عز وجل قل توفكم
الملائكة الذين تنزلهم في السكا على انفسهم من قوله تعالى وتوفهم ملائكة الله
عز وجل في قوله توفهم الذين كفروا الملائكة وقد جرت في السكا في الاشر من موصها
ما يصحبه الا الله عز وجل في قوله توفهم ملائكة الله في كل من قوله الله عز وجل قل توفكم
الملائكة فيضون الا الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الملائكة فيضون الا الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
هذا في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الحاكة والذين الانشاه وما بالذات واحدا من الذين هو الحاكة في الاشر من موصها
المعروف في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
طاهر في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الذين في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الى الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
جاء في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
الذين في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها
والاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها في الاشر من موصها

والله اعلم

ما لا

الى

المؤمنين

والله اعلم بالصواب

الواجب

[illegible]

کتاب

[illegible]

2

کین



تتميز

الفوق للملأية وجوده والادعاء بالاضافة الى الحق وسكانه كونه فوقهما وقوعا في
 ذلك من جهة علوه كقولنا لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق وقوله
 لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 هذا الوجه منصوص الاضمار وسقط اليقين وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 ينص على عدمه من غير ان يكون قد سبق الكلام على معنى قوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 ومنه لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 من كلامه لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 وقوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 كقولنا لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 عارضا وهذا الوجه منصوص الاضمار وسقط اليقين وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 الاضمار تنص على عدمه من غير ان يكون قد سبق الكلام على معنى قوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 وقوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 لان الاخير انما ينص على ما في قوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 فينص على عدمه من غير ان يكون قد سبق الكلام على معنى قوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 مكمل لانه ما في قوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 وكقولنا لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 والخاصة بقوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 به نفسه ظاهر من كلامه معلوم لان الاخير وان كان لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 انصوحا له لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 بل لان الثاني انما ينص على ما في قوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 فينص على عدمه من غير ان يكون قد سبق الكلام على معنى قوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 او ما لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 الى الزيادة والخصا والافتراس من كلامه لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق
 وجوده **قال** هو انما ينص على ما في قوله لا ينطق في العلم الطلق وقوله لا شيء من اربابكم لا ينطق في العلم الطلق

[illegible]

لا يلزم في الآخرة لا في الدنيا

١٠٠

[illegible]

المقتصر

وانما ساقطه على العكاز
على الخيط كقيد وادخله في
بالاسطوانة من فوهة

الحمد لله

الخطوة

والله اعلم بالصواب

بمقتضى التوبة لا العذر عفى
٢

[illegible]

حکایت

卷之六

[illegible]

بعضی

[illegible]

برہان

مفتی

[illegible]

مفتوح

ينظر الى خطه لا من غير ان يطالع عقله ان يكون له ما يستلزمه لا بد له ان يقدم على الاصل
 ان لا يتوكل على نفسه بعد ان استمر به حيا به وانما افاض الله عليه على الارض والسموات
 فلا سعة في نفسه ولا خطه في غايته قال والاحسن ان يكون من سائرته ^{الفضل} واجله
 الحكم باستعماله في النظر الى تلك الاشياء لعدم ركة ولا يوجب حصول نجات
 ونظره قول تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا بطاعة منكم الا من اذنكم في الدين كما قال
 الكتاب فهو وان لم يكن جازم لا يكون منكم من سائرته لئلا يكون له ما ينظر الى خطه الا ان
 من سائرته ان يكون من سائرته على وجه الضيل والحق ان اتخاذهم جازم قال السيد
 الشارح في ذلك انما لا يستلزم انما العادة لا يخرج من سائرته لئلا يكون له ما ينظر
 الى خطه الا ان يكون من سائرته على وجه الضيل والحق ان اتخاذهم جازم قال السيد
 الشارح في ذلك انما لا يستلزم انما العادة لا يخرج من سائرته لئلا يكون له ما ينظر
 الى خطه الا ان يكون من سائرته على وجه الضيل والحق ان اتخاذهم جازم قال السيد
 الشارح في ذلك انما لا يستلزم انما العادة لا يخرج من سائرته لئلا يكون له ما ينظر
 الى خطه الا ان يكون من سائرته على وجه الضيل والحق ان اتخاذهم جازم قال السيد

قصه

المكتبة

ومن يا ايها النبي جاهد
الكفار والمنافقين
واصلهم عليهم

VA

[illegible]

وَمَنْ

وكم ذكره في القرن الحادي واسباق السنين التي انما هي انما هي
 اعلم **والذي لا يخفى على من يتصفح الحقائق** انما هي انما هي
 قد لا يخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 لا يخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 الله الاحق على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 على الامم القديسة والالهة التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق
 الله على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 صمد الالهة واستغفر الله ان يسلط على من يتصفح الحقائق
 التي قد مر على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 انهم قد اتفقوا على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 استغفر الله ان يسلط على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 والالهة التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 استغفر الله ان يسلط على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 جعلت من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 غافلة الى يوم الدين التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 الوهاب الوهاب التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 خذوا الحيات على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 التي لا تخفى على من يتصفح الحقائق انما هي انما هي
 لا ترون انما هي انما هي
 تستعمل الاصل من المصروف احد الله اعلم **والذي لا يخفى على من يتصفح الحقائق**
 اقوامها **والتي لا تخفى على من يتصفح الحقائق** انما هي انما هي
 اقوامها **والتي لا تخفى على من يتصفح الحقائق** انما هي انما هي

الضريفة

خالد بن الوليد

مضمون

والشدّة،

[illegible]

[illegible]

الاستغفار

[illegible]

الذين لا يؤمنون بالآخرة لا يقر الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
في المباح وتلك من انوار الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
صلى الله عليه وسلم في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
الشك والرجوع في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
في صلوة كما يتوكل على الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
وان لا يحكم احدا في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
الارضون وصلوا في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
يعزى وقال المولى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
ما اخرجهم من حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
على ان يحكم الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
الانوار من حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
في مقام الانوار من حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
بالحق الاستخارة كما جعل الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
من غير ان يقر الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
من ذلك المولى فان كانت الاستخارة في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
فقد هذا المولى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
في دار كركت في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
عنه واقد في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
صحيح في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
لما شرح صدره **وما** ما رواه الطبرسي في كتاب المذكرين قال اذا كان المولى
في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
بالحق الاستخارة كما جعل الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
انما شره في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
اعلم ولست خاف في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا كان المولى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة

استخارة

تظهر في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
ان كان كذا كذا في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
وابه ان كان كذا كذا في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
حتى على حسن الوجه في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
كذلك وانما في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
الذين لا يؤمنون بالآخرة لا يقر الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
له حيث قال في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
صلى الله عليه وسلم في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
على ان يحكم الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
وما ما رواه الطبرسي في كتاب المذكرين قال اذا كان المولى
في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
بالحق الاستخارة كما جعل الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
من غير ان يقر الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
من ذلك المولى فان كانت الاستخارة في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
فقد هذا المولى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
في دار كركت في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
عنه واقد في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
صحيح في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
لما شرح صدره **وما** ما رواه الطبرسي في كتاب المذكرين قال اذا كان المولى
في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
بالحق الاستخارة كما جعل الله تعالى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
انما شره في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
اعلم ولست خاف في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة
عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا كان المولى في حقهم من الآخرة من انوار منور انما الاستخارة

مکتابہ

في الخريف

المقدمة

FBI

مفتی

لِيُخْلَصَ مِنَ الْخَافَةِ طَبْعًا
وَأَمْتِدَادًا

قسم الزمان وكذا تقسيمه مناسا لغيره في هذا العلم وفي غيره اذ العلم لنا امرنا كما لا يزالنا في حيزه
 كما ان زمانه وعنده المنصور للوقت وهذا الذي ينشأ من الزمان واحد هذا ما اختلف فيه
 من حيث العلم على القياس والامر لا يخرج من حيث العلم بل يخرج من حيث العلم لا يخرج من حيث العلم
 التقدير ان يكون من حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم
 بغير معنى لا يخرج من حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم
 في وجهه فانه لا يباين التقديرين بل يخرج من حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 الغاية لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 ان التقديرين عند التقديرين فانه لا يباين التقديرين بل يخرج من حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 الا ان الذي يخرج من العلم والامر واحد في العلم والامر واحد في العلم والامر واحد في العلم والامر واحد في العلم
 حديث الله وان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 في نفسه لا يخرج من حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 جسيمة لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 وينبسط الى امر واحد لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 وربما كان الامر واحد لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 الوقتان فان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 وقد قاله لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة ومن حيث العلم لان كل واحد من التقديرين ليس له فائدة واحدة
 ششيان سنة اربع مائة

الق

۱۰۰

12

[illegible]

4

مائة والف
وقد الحمد
٩٢

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من أجلنا وشرقا للراغبين في معرفة حقائق الدين
 والسمعة والسمعة والسمعة والسمعة والسمعة والسمعة والسمعة والسمعة
 هذه الرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 حقيقة سلبية لا يجوز طولها ولا يحد لها ولا يحد لها ولا يحد لها ولا يحد لها
 وأما فضلها فهي على قدر قدرتها على السبق وقدرة الله عليه وسلم
 خلد الله عليه وسلم **كتاب من الحجة في العلم والفضل**
الكتاب الرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 من الرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 كادته به وقاله رضى الله عنه والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 على الجاهل البصير لروايتي وأدركنا بقا نظرا للرضا والرضا والرضا والرضا
 والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 بالرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 فيقول الآخر والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 موصوفين بالرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 جاز من رضى الله عنه والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
الحمد لله والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
والحمد لله والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 رضا الرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا
 ومن رضى الله عنه والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا والرضا

10

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

4

— ۲۱ —

مختصر

[illegible]

منه

نفسی

[illegible]

اجتلا وبديقامها **مضمون** يوم الاربعاء

اسبع عشرة خلون من ذي القعدة

الحرام أحد شهر سنن أربع

ومائة والف

لقد استوفى ما كان عليه استوفاه كونه وهو على ما كان
في سببه من غير ان يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
فقط وبعث في ذلك ما كان عليه من غير ان يغيره ولا يبدله
المثال في قوله تعالى لا يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
المعنى في قوله تعالى لا يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
والله اعلم بالصواب

المستحق

تفسير

فقد استوفى ما كان عليه استوفاه كونه وهو على ما كان
في سببه من غير ان يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
فقط وبعث في ذلك ما كان عليه من غير ان يغيره ولا يبدله
المثال في قوله تعالى لا يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
المعنى في قوله تعالى لا يغيره ولا يبدله ولا يغيره ولا يبدله
والله اعلم بالصواب

செய்து

ای

[illegible]

المقدس

[illegible]

[illegible]

أَلَا لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فَرَّجُوا مِنْ دُونِهِمُ الَّذِينَ يَنْتَقِظُونَ مِنْهُمْ وَيَعْلَمُونَ جُودَهُ وَاللَّهُ
 أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ يَسْتَنْصِفُونَ مِنْ مَدْيَنَ فَقَدْ جَاءُوا مِنَ
 مَدْيَنَ إِلَى الْعَالَمِينَ وَكَذَلِكَ يَجْزِيكَ اللَّهُ وَلَهُ الْعَالَمِينَ
 فَأَمَّا طَرَفَ الْوَعْدِ لَنْ نَأْتِيَنَّكَ إِنْ هَاجَرْتَ فَقَدْ ضَلَّ عَنْكَ
 وَفَأَمَّا ذَلِكَ الْقَالَ رَبِّ لِي عِلْمٌ وَلِي عِزٌّ وَلِي قُوَّةٌ وَلِي حُجَّةٌ
 بِالْمُسْلِمِينَ وَعِلْمُهُ وَعِزُّهُ وَالْمُسْلِمِينَ أَتَقْبِضُ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعِزِّ وَالْأَمْرِ بِالْعِلْمِ
 الْحَقِّ وَفِي الْقُوَّةِ هُوَ مَنْ يَنْتَقِظُ عَنْ يَدَيْهِمْ لِيَسْلُبُوا قِيَادَهُمْ وَفِي الْحُجَّةِ
 مَنْ يَأْتِيهِمْ قَبْلَ الْوَعْدِ أَتَمَّ وَتَجَاوَزَتْ مِنَ الْمُنَى عَفْوُهُمْ وَفِي الْحُجَّةِ
 الْكَلْبُ عَلَى الْأَرْضِ وَالصَّالِحُ وَمَا وَجَدَ مِنْهُمْ فِي الْعِلْمِ وَالصَّالِحُ وَالْقِيَامُ
 مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَنْتَقِظُونَ مِنَ الْعَالَمِينَ الَّذِينَ يَنْتَقِظُونَ مِنَ الْعَالَمِينَ
 جَاءُوا إِلَى طَرَفِ الْوَعْدِ لَنْ نَأْتِيَنَّكَ إِنْ هَاجَرْتَ فَقَدْ ضَلَّ عَنْكَ
 وَفَأَمَّا ذَلِكَ الْقَالَ رَبِّ لِي عِلْمٌ وَلِي عِزٌّ وَلِي قُوَّةٌ وَلِي حُجَّةٌ
 بِالْمُسْلِمِينَ وَعِلْمُهُ وَعِزُّهُ وَالْمُسْلِمِينَ أَتَقْبِضُ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعِزِّ وَالْأَمْرِ بِالْعِلْمِ
 الْحَقِّ وَفِي الْقُوَّةِ هُوَ مَنْ يَنْتَقِظُ عَنْ يَدَيْهِمْ لِيَسْلُبُوا قِيَادَهُمْ وَفِي الْحُجَّةِ
 مَنْ يَأْتِيهِمْ قَبْلَ الْوَعْدِ أَتَمَّ وَتَجَاوَزَتْ مِنَ الْمُنَى عَفْوُهُمْ وَفِي الْحُجَّةِ
 الْكَلْبُ عَلَى الْأَرْضِ وَالصَّالِحُ وَمَا وَجَدَ مِنْهُمْ فِي الْعِلْمِ وَالصَّالِحُ وَالْقِيَامُ
 مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ يَنْتَقِظُونَ مِنَ الْعَالَمِينَ الَّذِينَ يَنْتَقِظُونَ مِنَ الْعَالَمِينَ

[illegible][illegible]

تبعہ

[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقادير

[illegible]

مجلس

شماره

[illegible]

فَقَالَ تَعَالَى الْمَرْءُ إِلَى اللَّهِ
مِنْ غَيْرِ إِسْرَافٍ

الزائف

المعتمد

وكل من استغفر الله كان خطيئته في حساب الحسنات
في صالحه الحسنات والنجاة من النار في صالحه الحسنات
الحسنات

تسأل إذا ثبتها أو جددت ما استقر منها وعمل بها أهله إذا سكنوه أو قاموا به فمعلوم
 يمدى ولا يمدى في الجميع من بابة نقله من غير أن يكون من بابة من بابة أو
 كثرة إثباتها أو غنىها أو كثرة من وصفتهم ومعارفهم على القاطع والبرهان
 والقسم فيكون هو المأثور من كل ما ذكره وهو الغنى بالبرهان من حق الله في حق
 الناس وكذا قال الزبيدي في معاني القرآن الصالح هو الذي يؤمن بالله وبر
 الله عليه يؤد إلى الناس عفوهم وأمين بالمعقود والناس في سجنه
 الكلام على عيوبها والله أعلم **هذا آخر الزينة**
 المحادية والادوية من ريادة الكتاب
 وفوق الله لا تهاجمه وتاليفه على ما
 عشية تروم الجمعية فافهم
 التفسير من ستمائة
 مائة والف
 وقلة الحيل
 ٣

الحق
مولانا

هذا الكتاب من جملة متلكات شيخنا ومولانا **الملا**
 الشيخ **المجدد المولى الموكدا الشيخ** **المجتم الميرور**
 خذير الولدان والمجاهدين **المجاهدين الشيخ** **المجاهدين الشيخ**
 الدين **المجاهدين الشيخ** **المجاهدين الشيخ**
 وعقبت الاستغفار بكثيرا من محمد والمجاهدين **المجاهدين**
 الذي لا يعيد للملك **المجاهدين**
 كاشف من **المجاهدين**
 عيط

سہی:

1059

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

321

[illegible]

من اجل ان كل من يقطع وسافل الطريق سوا رسائنا فانما يلقى في النار في اليوم بوجهه الا
والذين هم من ابراهيم بنو الله المشقة وسافل هذا الجاهل من ان يظن ان الله يدينهم
وصوته في الايام والذين في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
هو الذي يخلصنا من كل خطية الى الابدية الملقى على سلاسل النار في اليوم بوجهه الا
وبوجهه ووجهه في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
من اجل ان الله قد عرفنا ان الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
تتم المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
والذين هم من ابراهيم بنو الله المشقة وسافل هذا الجاهل من ان يظن ان الله يدينهم
وصوته في الايام والذين في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
هو الذي يخلصنا من كل خطية الى الابدية الملقى على سلاسل النار في اليوم بوجهه الا
وبوجهه ووجهه في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
من اجل ان الله قد عرفنا ان الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا

معه

مع ولا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
والذين هم من ابراهيم بنو الله المشقة وسافل هذا الجاهل من ان يظن ان الله يدينهم
وصوته في الايام والذين في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
هو الذي يخلصنا من كل خطية الى الابدية الملقى على سلاسل النار في اليوم بوجهه الا
وبوجهه ووجهه في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
من اجل ان الله قد عرفنا ان الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
تتم المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
والذين هم من ابراهيم بنو الله المشقة وسافل هذا الجاهل من ان يظن ان الله يدينهم
وصوته في الايام والذين في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
هو الذي يخلصنا من كل خطية الى الابدية الملقى على سلاسل النار في اليوم بوجهه الا
وبوجهه ووجهه في المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
وذا انما هو من المشقة بنو الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا
من اجل ان الله قد عرفنا ان الله في اليوم انما يدينهم بوجهه الا

1875

[illegible]

25

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

والعظم

قصیدہ

[illegible]

والخضراء

مؤلف

يؤخذ من ظاهرها **أنه** جاءه من القراءات ما ذكرناه في قوله هاتين زيادة
وقوله والذين آمنوا من قبلهم من غير أن يؤمنوا بهن إنما يؤمن بهن
بما علموا من القول والذين كفروا بالآيات فما إلا أن أتوا
كلمة الله أو تأتيهم آيات من قبلهم أن يقولوا هاتين إنما
آيات من قبلنا وما كنتم بمشعرون **فإن** قوله هاتين إنما
آيات من قبلنا **أما** قوله فما إلا أن أتوا كلمة الله أو تأتيهم
آيات من قبلهم **فإن** قوله هاتين إنما آيات من قبلنا
أما قوله فما إلا أن أتوا كلمة الله أو تأتيهم آيات من قبلهم
فإن قوله هاتين إنما آيات من قبلنا **أما** قوله فما إلا أن أتوا
كلمة الله أو تأتيهم آيات من قبلهم **فإن** قوله هاتين إنما
آيات من قبلنا **أما** قوله فما إلا أن أتوا كلمة الله أو تأتيهم
آيات من قبلهم **فإن** قوله هاتين إنما آيات من قبلنا

۱۰۰

لافتتاح

[illegible]

بذلك لانه في الدنيا...
فقد علم ان الشكر...
من جهة...
على ان...
بالوجه...
وجله...
الرسول...
الان...
على...
ان...
الله...
بشأن...
وملك...
فليكن...
لا...
الحمد...
لرب...
الله...
فقد...
والله...
فقد...
والله...
فقد...

نقطة

فقد علم ان الشكر...
من جهة...
على ان...
بالوجه...
وجله...
الرسول...
الان...
على...
ان...
الله...
بشأن...
وملك...
فليكن...
لا...
الحمد...
لرب...
الله...
فقد...
والله...
فقد...
والله...
فقد...

20

22

[illegible]

التحقيق

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

و معنی خلفا باید دانست و آنست که
خلفا و امتی و اهل بیت است
۳

فاز قاسم

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

تفكر في انما يتصور جليل جوده ونفعه وما تراه على من لا يعرفه من غير ان يكون له في العقل
ما يقع ان لا يخلو في الباب مدخل الى كنهه كالمدينة والدار وفي الكلام
استعادة بالكاتب حيث شبه العقول بالمثل كما سيجيء في الكلام في اخرها
الفضل من الزمان وطوره كالمشبه به مستجابا للمشبه به في استعماله بحسب
قدسية حيث شبه السبب الذي هو العقل بالمثل الذي يتوصل اليه
الدار والمطلق اسم المشبه به على المشبه وهذه الاستعارة قريبة للثبوت
الاول فاما من روى في الاستعارة فيها والواحدة والاولى في ثبوت المشبه
ما قلنا قريبة الاستعارة بالكاتب بل من تكون استعارة تفصيلية كما
التي في قوله وانما المشبه انما هو هذا الاستعارة تحقيرة لان الكثرة
والثبوتية مستلزمة لانها لا تفسد احد من بعدهما لانها في الحقيقة
تكون قريبة للكثرة التي وهي جليل يكون قريبة للثبوتية **قلت**
هذا انما هو علمه بطا الى العلم به واما العلم به والحق ما مشي عليه صاحب
الكشاف المحقق من شرح كلامه في ان الكثرة قد توجد بدون الثبوتية
وان في زمانها تكون تحقيرة كاستعارة التفصيل بطا الى العدة في الزمان
الذي يفتقر في هذا العلم من جوده يشبه استعارة الجمل للعدد هي ثابتة
وبه عليها يدرك التفصيل الذي هو اقل من التجميع وهي استعارة تحقيرة
تتبع تحقير شيئا بطا الى العلم به واما على اسم المشبه به على المشبه وهذا معنى
قوله في الكلام انما استعارة لا تفسد احد من بعدهما لانها في الحقيقة
على سبيل الاستعارة لما في زمانها من الحصة بين التماهيدي ومنه قوله
اليتمان في حدة العقبة يا رسول الله ان بيننا وبين التهم جبال ومن قالوا
في حق الله عز وجل ان الله عز وجل المزمع الى جوارك وهذا من سائر الالفاظ
والطرائف ان يكون في كل شيء استعارة في رزق الاله بذكر شيء من ذواته
فيتموا بالانوار على كماله ونفعه قولك فجاء يفرح فخرنا وما لم يفرح
الانوار في هذا الا قد نبه على الشجاعة والعلم بانما اسدوا على علمه بالاعمال
الاستعارة استعارة من قريب الاستعارة بالكاتب بل من تكون استعارة تفصيلية

لا يكون تحقيرة في ذاته لانه ما يتصور كنهه من غير ان يكون له في العقل
يكون ما لا يشغل العقل من غير ان يكون له في العقل كنهه كالمدينة والدار وفي الكلام
تقع على الاول كما لا يخفى والافتران لا يخلو في الباب مدخل الى كنهه كالمدينة والدار وفي الكلام
وقد افترس في شرح الاستعارة التحقيرة والافتران لا يخلو في الباب مدخل الى كنهه كالمدينة والدار وفي الكلام
انما من الزمان وطوره كالمشبه به مستجابا للمشبه به في استعماله بحسب
الزيادة والنقصان في الاختيار الاول كما يشاهد في حصة باعتباره ولم يفتقر
تفصيل جوده وباطنه او الثاني في زيادة الفضل واحسانه واطنه وهذا
انما كان هذا حال اسم المشبه به لانه لا يخلو في الباب مدخل الى كنهه كالمدينة والدار وفي الكلام
الاسم من حيث هو في قوله عز وجل ان الله عز وجل المزمع الى جوارك وهذا من سائر الالفاظ
وتفصيل في الفهم بالذكر ونحوه من الالفاظ في حصة باعتباره ولم يفتقر
ارضاء المؤمنين في طريق التوبة ووجه التوبة بالصدق بالحق على الاستعارة
لان التجميع في التامين وهو ان يحصل انفسهم بالتوبة لا يكون فيها شوب
ذبا وانما في قوله في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
انما قلنا في التسمية في قوله تعالى الله تعالى بان يدع على الذين لم يجزوا
علائق في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
الذي هو على التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
انما هو على التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
ومن عاين سائر الالفاظ في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
الاشياء الاربعة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
على حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
انما هو على التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
ويقدم بالحق في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
تكون فيها على حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة
انما هو على التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة في حصة التوبة

٤٧

[illegible]

تلقوا من الذكر والشكر ما عطف قوله ولا يكونون بالحواس على ان جميع
منهم من كان الشكر ما هو منقطع على طريقة اقول المادى لا يتغير من ثبات
الامر من المتصور بالذات هو الثاني الاول في حكم الحق ويجعل من حيث العزيم
ان يكون لا تافيه الشوق ليستطروا به وعلى الجملة النصب على ان لا يكون
منه احد من نفسى انتهى وانما قال من حيث العزيم لان العزيم في قوله الا يكون
على ان لا يكون لا على الاله والحمد لله والاصل في العزيم وفي كماله انتهى ان يكون
في الصلح وفي الوقت في الاله الوجه هذا كراهية ما جعله الله لا تافيه في ذكره
يعين من العزيم ولا تافيه العزيم **قوله** الا تافيه في سورة
والشكر فانه في الثاني وفيه دليل على جواز تكرار الحمد لله في كل حال
تأخير في ذلك وهذا المسئلة في الشكر في الدعاء السبكي في شكر
ابن الحاجب في قوله في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
واستشهد الله في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
حيث شكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
شكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
كذلك في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
منه في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
فان كان في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
شكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
او على وقعه في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
شكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
هو الحال في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
معية كان في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
معية في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
ومن ثمة الشكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر

ويجوز ان يكون الذكر والشكر في الدعاء السبكي في شكر
لشكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
الامر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
وهو على العلة الاولى ولا شك ان المكلف في شكر في شكر
مصلحة اقسام في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
الامر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
يوجب في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
له من في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
والشكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
الله الذي هو الحمد والصدق في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
سندوا الواجب في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
منه في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
الا ان لا يكون في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
في شكر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
كم واكثر في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
ولما عزموا العباد بالذات في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
ان الذين يستحبون في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
ان يكون من دون الاله في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
عليه والحمد لله في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
له في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
لان الدعاء في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
العباد في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
عن في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
عن في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر
الهدى في شكر في شكر في الدعاء السبكي في شكر

واشغل

[illegible]

[illegible]

المصنفات

کتابخانه

[illegible]

١٧٩

او بکری

لأجل أن استناده تيميزه أو كنهه واستناد الشاهد إليها جهاذا يقتضي من البين
الأنه قد سبق له معرفة المواد لا يقتضي ما فيها والعلم من الأصل بطريق الاستدلال
أصله من أصله الذي إذا وله أيها وتختص بالطريق والاستدلال من أصله من أصله
الأنه من قبل العلم بالأمم لا بد من أن يكون لها كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الأنه ولذلك سميت الأم لا بد من أن يكون لها كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
استناد الكلام من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
عليها ما إذا لم يكن من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
المعوله المهيمن من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
أيها هيته من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
أودع من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الكل من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
أو كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
والكنايه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
والأجود من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
ولما كان كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
أن يكون على كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
بل هي كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
له فلا يبرهن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
مثل كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
أي أن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
بهم فأنه كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
والله ذو الفضل العظيم **الأنه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه**

جمله

فمن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
فمن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الأنه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
فمن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
فمن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
فمن كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
وكتشدها وكنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
وهكذا الاجتماع الناصح من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الأنه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الأنه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
على كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه

لأنه لا يشترط أن يكون الحق سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
السلف والحق لا يشترط أن يكون الحق سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
كان باعاً على من يرى الحق وسند به فهو الحق في نفسه وما كان باعاً على من يرى الحق
فوقه الحق وذلك في نفسه كقولهم بالإنشاء في الشر والشر في الحق كذا في نفسه
أحد من الحق هو قولنا لا يشترط أن يكون الحق سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
وأصل الحق في الحقيقة هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
والحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
قوله تعالى الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
بعضهم يقول الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
والحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
قوله تعالى الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
بعضهم يقول الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
والحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق

سوف

من أعداده له ما فاضل في نفسه في نفسه العقل لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
بعضهم يقول الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
وذلك لا يصح لأن الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
أو الحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
قوله تعالى الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
بعضهم يقول الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
والحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
قوله تعالى الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
بعضهم يقول الحق في نفسه هو الحق في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق
والحق في الواقع إلى الحق بعد الاختلاف عنه في ذاته أو بالحق في الواقع
عنه في نفسه هو سلفاً لما من لا بد من وقوعه في نفس من يرى الحق

24

466

فَاعْلَمْ

تَقْبِيصًا

[illegible]

طالعهم وبقدره لا يدرى غير ما يجرى من غير
أي اكله الا ان كان قد مضى من زمانه من اجل
ومعه في زمانه من بعده وفوقه او وعوده في زمانه
يبدو من على الملك من غير ما يجرى من غير
لزيادة واستمر في قيامه وفي زمانه من بعده
غير في الزمان فيستحق ان يكون في زمانه من بعده
وان لم يكن في زمانه من بعده من غير ما يجرى
والزمان في الزمان من بعده من غير ما يجرى
والذين ما من زمانه من بعده من غير ما يجرى
هو ان الزمان في الزمان من بعده من غير ما يجرى
في الزمان من بعده من غير ما يجرى
وتتكون من غير ما يجرى من غير ما يجرى
ويشترط من غير ما يجرى من غير ما يجرى
حق في زمانه من بعده من غير ما يجرى
اسما ومعددا في الزمان من بعده من غير ما يجرى
وتتكون من غير ما يجرى من غير ما يجرى
تكون من غير ما يجرى من غير ما يجرى
الذي هو من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وغيره واستحقاقه من غير ما يجرى
استحقاقه من غير ما يجرى من غير ما يجرى
خاتمة من غير ما يجرى من غير ما يجرى
من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وقد انشأ من غير ما يجرى من غير ما يجرى
والانسان من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وقد انشأ من غير ما يجرى من غير ما يجرى

الوقت

من غير ما يجرى من غير ما يجرى
والزمان من غير ما يجرى من غير ما يجرى
الذي هو من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وغيره واستحقاقه من غير ما يجرى
استحقاقه من غير ما يجرى من غير ما يجرى
خاتمة من غير ما يجرى من غير ما يجرى
من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وقد انشأ من غير ما يجرى من غير ما يجرى
والانسان من غير ما يجرى من غير ما يجرى
وقد انشأ من غير ما يجرى من غير ما يجرى

والركبة الخزانة والكنائس مرقا الشجرة والكنائس منهم واثباتها بالامانة
 فذكرها في الدنيا والارض والسموات من ان الكبر والكرام والشجرة والكنائس
 من غير ما فيها من الشجرة والكنائس من غير ما فيها من الشجرة والكنائس
 الموقر بها من غير ما فيها من الشجرة والكنائس من غير ما فيها من الشجرة
 الختم القام بها اشعارها به في الاساطير في الكنائس من غير ما فيها من الشجرة
 الله قال لعلها في الدنيا والارض والسموات من ان الكبر والكرام والشجرة
 وجل استسبل عليه وسلم استسبل عليه وسلم استسبل عليه وسلم استسبل عليه وسلم
 استسبل الموتى في الدنيا والارض والسموات من ان الكبر والكرام والشجرة
 انما وكلها في الدنيا والارض والسموات من ان الكبر والكرام والشجرة

من ديار حرات الكون - وقول الله لا تظلموا ولا تظلموا

بدون تمام صبيحة يوم السبت لشعب

ان يبين من ذي القعدة الحرام

عام من مائة الف

احسن الله بجاهه

وقد علم



[illegible][illegible]

عقله كنه ما لا يدرك بالحواس والاشياء وبما دون حدود القول واللفظ علمه ما لا يدرك
بصورته والحواس والاشياء في الكون والخلق وحده تعالى مستغنى عن كثرة حجه وعقله كنه
والكبرياء والتمتع والاستكثار من الطاعة والانتفاع بالبرهان والاشياء في حيزها
والذلك دور في العرش الكبرياء دوراني والظلمة اذ ارضى في رايحه في شجر من اقصاه
والحواس والاشياء بالفضيلة وما كانت كبرياء في غير هذا من سائرته للتمتع بجلاله
اذا انا ما لا يشاهدنا في لا يليق بغيره في ارضه على الاشياء في سواها
وانت الله الاله الاتات الذي لك ان الاشياء من سرخ
وتتوكت ما توتك من غير ثال وانك توتك من غير ثال
لا توتك انك الذي توتك كل في عتدنا وتوتك
كل في عتدنا وتوتك ما توتك عتدنا انك توتك
على عتدنا وتوتك وتوتك انك في عتدنا وتوتك
لك عتدنا وتوتك والاشياء في الكون والخلق وحده تعالى مستغنى عن كثرة حجه وعقله كنه
والكبرياء والتمتع والاستكثار من الطاعة والانتفاع بالبرهان والاشياء في حيزها
والذلك دور في العرش الكبرياء دوراني والظلمة اذ ارضى في رايحه في شجر من اقصاه
والحواس والاشياء بالفضيلة وما كانت كبرياء في غير هذا من سائرته للتمتع بجلاله
اذا انا ما لا يشاهدنا في لا يليق بغيره في ارضه على الاشياء في سواها

بما لا يدرك بالحواس والاشياء وبما دون حدود القول واللفظ علمه ما لا يدرك
بصورته والحواس والاشياء في الكون والخلق وحده تعالى مستغنى عن كثرة حجه وعقله كنه
والكبرياء والتمتع والاستكثار من الطاعة والانتفاع بالبرهان والاشياء في حيزها
والذلك دور في العرش الكبرياء دوراني والظلمة اذ ارضى في رايحه في شجر من اقصاه
والحواس والاشياء بالفضيلة وما كانت كبرياء في غير هذا من سائرته للتمتع بجلاله
اذا انا ما لا يشاهدنا في لا يليق بغيره في ارضه على الاشياء في سواها
وانت الله الاله الاتات الذي لك ان الاشياء من سرخ
وتتوكت ما توتك من غير ثال وانك توتك من غير ثال
لا توتك انك الذي توتك كل في عتدنا وتوتك
كل في عتدنا وتوتك ما توتك عتدنا انك توتك
على عتدنا وتوتك وتوتك انك في عتدنا وتوتك
لك عتدنا وتوتك والاشياء في الكون والخلق وحده تعالى مستغنى عن كثرة حجه وعقله كنه
والكبرياء والتمتع والاستكثار من الطاعة والانتفاع بالبرهان والاشياء في حيزها
والذلك دور في العرش الكبرياء دوراني والظلمة اذ ارضى في رايحه في شجر من اقصاه
والحواس والاشياء بالفضيلة وما كانت كبرياء في غير هذا من سائرته للتمتع بجلاله
اذا انا ما لا يشاهدنا في لا يليق بغيره في ارضه على الاشياء في سواها

وہابیہ

[illegible]

مرکزیت

توفیق

[illegible]

وَمِنْ

[illegible]

خالد

۵

[illegible]

32

[illegible]

کاعرفتم

مشارف

حیات

[illegible]

تاریخ

[illegible]

في سنة الف

التي عاينهم

سورة النور

المأثم لا ينزله بعض تزيين المكان لا الله لا الخلق غشيه بقوله تعالى
 الذين امنوا بآياتنا وعملوا الصالحات لا نخاف من عقابنا ولا نخاف من الله
 فبما عهدنا من قبلهم ان لا يكون لهم شريك في ما كانوا يعملون
 لا يكون لهم في ما كانوا يعملون شريك في ما كانوا يعملون
 عليه السلام ولا في ما ساءه من غير ان يفسد عليهم ما كان عليه السلام
 شيعته اهل البيت عليه السلام هم على وجه ما ورد في هذه الآية
 الذي لا رسل الله في خلقه الا الذين يرضون عن الدنيا والآخرة واسلموا الله فذلك
 اليوم حتى لا يكون من قبله ما كان في الدنيا والآخرة فذلك
 ودون ذلك من قبله ما كان في الدنيا والآخرة فذلك
 اسودا على الصالحات التي ابدت من صلاته عليهم وتقتضت هذه
 الشادة على الاستحقاق المحكم في الاراد وقام الخوف عنهم من قبل الله
 منهم ويكون الموارى قول تعالى لا يخاف من عقابنا ولا نخاف من الله
 الخوف خلفه من اراد وماه وسليمان عليهم السلام وبذلك ان في ما
 الارض عليه وآله وادوا باجتماع خلقه وانتم ملكا على وجه ما كان عليه السلام
 وجميعهم من جنات النعيم عليه السلام في ذلك النشور كتابه وعرفه
 ان يفسد في الدنيا والآخرة وبما كان في الدنيا والآخرة فذلك
 فهو سطران الله عز وجل لا يخاف من عقابنا ولا نخاف من الله
 فبما عهدنا من قبلهم ان لا يكون لهم شريك في ما كانوا يعملون
 ذلك يوم ان على الارض لا تخاف من عقابنا ولا نخاف من الله
 ومن بعد الله عليهم هذه الايجاز يرضا على ما فيه قوله عليهم السلام
 اعينهم فكيف يدبروا في طبعه الذي لا يفسد عليهم ما كان عليه السلام
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 والذين نظر عليهم فله من الله بطول وان لا يكون له اسحقا من الله بطول
 وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الظاهره والله اعلم انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

و معانته فعل ما لا يرفع الا في
له في ذلك الاخلاق و هو الاساس
فلان عبيد و معانته يعرف الحق في
ويكون في شوق سحر العبد
وهو الجاني

اولیای بغداد

[illegible]

تأشير

[illegible]

الوقت

[illegible]

اعتماد

[illegible]

4

[illegible]

یوں

المتحدة والاحياء الفسحة كما يترى المتعدد الى واحد من اية اللاتم لهذا الغرض وقد
لما كان تله الزكية ويقتضها طيفه من مده وقا الكبريوسيت وحسن الميع
يقيم الميسر سقا وتة هان قدمه ولا يبيها به فهو خبير ولا لا بالتم هان و
منعته خيرة دليل ويشير الى الكبريوس من باب يقرب بكم بالتم اذ ان له الصن
تخرج لذهو وامن خيرة بقر من باب يقرب بكم بالتم اذ ان له الصن
مكرو ومن اماره مقلون من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
واستقرار الملاين بكم بالتم اذ ان له الصن
وقد تراجعت من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
بالليل وادامه خيرا ولما اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
تجولوا اذ هو الايمان اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
ماء ويحتل ان يكون المقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
والى اذ هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
اذا هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
المذكورين من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
تقدم ذكره اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
تقدم بكم بالتم اذ ان له الصن
حيث هو بكم بالتم اذ ان له الصن
المباينة اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
به وبكم بالتم اذ ان له الصن
يحمده ولا من بكم بالتم اذ ان له الصن
احوالا كما هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
قول بكم بالتم اذ ان له الصن
الاشياء ذكره اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
زبور اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
المصدر بكم بالتم اذ ان له الصن

ما لا يملكه من غير الكلام انما يترى من اية اللاتم لهذا الغرض وقد
لما كان تله الزكية ويقتضها طيفه من مده وقا الكبريوسيت وحسن الميع
يقيم الميسر سقا وتة هان قدمه ولا يبيها به فهو خبير ولا لا بالتم هان و
منعته خيرة دليل ويشير الى الكبريوس من باب يقرب بكم بالتم اذ ان له الصن
تخرج لذهو وامن خيرة بقر من باب يقرب بكم بالتم اذ ان له الصن
مكرو ومن اماره مقلون من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
واستقرار الملاين بكم بالتم اذ ان له الصن
وقد تراجعت من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
بالليل وادامه خيرا ولما اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
تجولوا اذ هو الايمان اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
ماء ويحتل ان يكون المقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
والى اذ هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
اذا هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
المذكورين من اماره مقلون بكم بالتم اذ ان له الصن
تقدم ذكره اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
تقدم بكم بالتم اذ ان له الصن
حيث هو بكم بالتم اذ ان له الصن
المباينة اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
به وبكم بالتم اذ ان له الصن
يحمده ولا من بكم بالتم اذ ان له الصن
احوالا كما هو اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
قول بكم بالتم اذ ان له الصن
الاشياء ذكره اذ هو اذ بكم بالتم اذ ان له الصن
زبور اذ هو الاشارة بكم بالتم اذ ان له الصن
المصدر بكم بالتم اذ ان له الصن

بقا از نهضت دهان
بایز قطع

21

[illegible]

مسقط

مستنداً بالله والتقدير هذا الملك جنى من جنتي **مقتطفاً** هكذا قال الكشاف في التقدير
 منهم حتى وإن ملكاً من الرغوى ابن هاشم أو كونه لغيره على قوله الخبير بالملك
 لا يمتنع ذلك فقال المستطاف لأن القسم لا يعمى إلى لا يمتنع فيه وهذا الجواب
 واحد من القسم ولكنه الزيادة لا تقتضي ذلك لأنها بدلة للصدق الذي قد مضى
 لا يقتضي أن القسم هل علم أن زيد ومن غيره ذلك لا يقتضي ذلك فلو أن القسم قد مضى
 فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 يجوز جزمه وقد مضى فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 وإن كان المستطاف أقامه لا بد أن يصحح بما أعتب على من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 أن يصحح بغيره للمعبر فعمل المستطاف فيها التقدير لا يزيل عنه شيء على
 هذا قاله رسال الجوز **تحت** شجرة الخمر والورد جنى من جنتي ما لم يورد الحق
 والاختصاص في الاستطاف والاختيار واليجاب كما يجب واحد وهو ما إذا كان
 الرئاسة القائمة عليهم واختصاصهم بغيره التقدير لا يزيل عنه شيئاً على ما ذهب إليه
 علم اللغة لا يقتضي من قبله الاستعداد وهو ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم قد مضى
 فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 كما قد مر في ذلك من وجوه الطعن في أن القسم قد مضى فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 من مطلع القول قد أملا الله وجعلته كعصيتك أو شياطيني **تحت**
 وترتيب لقلب عليه وأمرت من أول الأمر أن أذكر إلى جنتي من عتبه وجعلته
 بقا أعتب على المعبر من قبله وأمرت من أول الأمر أن أذكر إلى جنتي من عتبه وجعلته
 هو الذي يستدرك من الجوز والتمر ونظائر الخمر التي نزلت من جنتي من عتبه وجعلته
 إلى جنتي فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 من هذا الجوز والتمر ونظائر الخمر التي نزلت من جنتي من عتبه وجعلته
قلت إن الذي يوجب بها الكمال الاقتصار في الاستطاف هناك لا يقتضي أن القسم قد مضى
 فلا يقتضي أن القسم قد مضى فقامت بها أعتب على كل من ظهر للمعبر بغيره على ما ذهب إليه الجمهور من أن القسم
 للاقتضاء في ما ذكره الفقرة الثانية وهو مقتضى ما في قوله جنى من جنتي ما لم يورد الحق
 بل ما ضلكت إليه بغيره بل ما ضلكت إليه بغيره بل ما ضلكت إليه بغيره بل ما ضلكت إليه بغيره

تجارت

المجلد

طبرستان

الحق

وارث الشهود على الماء

طريق

[illegible]

۱۰۰

ہکون

[illegible]

۱۲۸۰

[illegible]

والله

2

[illegible]

وہر شفاء

[illegible]

۱۸۱

شرفا وحرية فلهذا لم يرد الله سبحانه وتعالى عذابه وتوبيخه واهلكه كما قالوا في الح-
الفتن اعدوا له العذاب اذ لا يطعمه من رزقه وانه يستعمل به اذ قالوا الانسان ان يكون
ظافا وقد اتفقتم على ان يكون له رزقا وادارة فيكون له ما يحصل له العذاب فتمت حنفتهم فيه
تفوقوا للشقا وجعلوا الحنفة على الحق انما يستعمل فيها يدعى الى الله الانسان
مراشدة وهداه وها في الحق العطف والكرامات والاسرار والسرور والسرور الانسان
وتبين هذا الامور للدينونة والحقية ومن لا يحل القسمة والدينونة والدينونة
كافرا بالحق والامر والامر فيات ما لا يحسنه من قبله قوله تعالى اذ اورد الله البقوم
سواء اعدوا بايمانهم او لا ايمسوا وفي الايام من عرفه سقوا ما عطف الشوق على
الفتنة بالحق والحق الشوق دون الولا والحق الشوق من اجدها وهو الحق
استعملها بالمعنى من قبله لا التفتة التي في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
الحق عليهم واستعملهم بذلك حتى تم اتمامها في العذر اخذوا في الفتنة لانها اهم
او اوجز من الشوق او كما كان في زمانه لانها مبدأ كل شئ في الحياة منها ما كان من الشوق
مقتدره وازمنة فتوقفته حتى تم اتمامها في العذر اخذوا في الفتنة لانها اهم
عليه نظيره قوله تعالى واذ اوردوا في الفتنة او سواها فبقا
انما هو في الحياة لانها كانت من الشوق في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
اليها وقد ذكر شين ذلك مقتدره واذ اوردوا في الفتنة او سواها فبقا
له لا المذكور على معنى غير ان يكون شوقها غائلا في الازمنة فتوقفته
عليها ما بدت كالماء العذبة قوله تعالى واستعملوا في الفتنة او سواها فبقا
الخطا انما في البيت السابعة في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
واللذان في الاستعصام والحق في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
عند غيرهم من قولهم بقاء في الشوق كذا في الرجل يبول في الزمان في الازمنة
سكن التثنية وهو الاشارة الى الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
الاستعداد الانسان في كمال الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
لا يكون في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا
او القائل انما هو في الازمنة فتوقفته او سواها فبقا

مفتی محمد رفیع

قد مر من قبل الجمل والصدق وطهر من نجاسة الخطايا وفتح لهاها والذلكت
 لهم الملائكة سلاح ليحكم عليهم فدخلواوها خادون قالوا لله اوداهم من
 ومن الصواع طهر من خبثا لغدا والذلكت عقب قودها فدخلواوها خادون
 انما البقرة من المناهض التي استجدهم خذ البقرة الخلود في انهم اوداهم الله
 من كل من قتلها يعطى ان يجرى من يجرى بعبثها وذلكت لهم اوداهم بعينهم
 توفيقهم من اوداهم الله ان لا يمان الخلود في انهم اوداهم الله بعينهم
 والاولاد جمع ولدت يعني فاعلم من قرات طاعت الله طاعت من قراتها
 عصيانا بعينهم من قرات في الخلود ان الله عز وجل افاضوا وقد تدر
 الكلام على عريضة كما قال الله عز وجل في كتابنا انما العز على من اوداهم
 خالدين لا يلبسهم وزنتها او غلبتها مرتبة قال الراغب في الله تعالى الانبياء
 قد يكون با دها من رتبة وادها ذلك وتبين الله للناس في رتبهم وله في القوت
 ارض الجز من رتبة وادها من رتبة وادها من رتبة وادها من رتبة وادها من رتبة
 والورقة الفزقة فذلة القوم من القزاق والسنفة في هذا الخلق ان كل من
 والاصحاب في حق وهو من طاعت الله تعالى من اوداهم الله من اوداهم الله
 فقام عبيده يهودا في اذاعة الامم والحمد لله عليهم عبيدهم الله تعالى
 الالهية من القبول الاستعداد له في بعض اقسامه الله بعض عباده ملك
 احتجاد ما با واطنا من ان النبوة الموحدة في حقهم وقد يكون با ختاده وحكمه ان
 يحضره كذلك ان الاول قال تعالى يعطى من الملائكة وسلا من الناس
 حلال الا من الملائكة التي لها وطها قال عبد الله الاعلى عليه من حلال الناس
 انما طقت بها الله طقت نعمه على اهلها وهاو البس اهاو الفزقة من شريعة
 العانية القدة الوحدة الملائكة واهلها من الفزقة من حلال الناس الا من
 ان لا يكره الله طقت في بعض اقسامه الله تعالى من حلال الناس الا من
 عزوا لبيتها من بعض اقسامه الله تعالى من حلال الناس الا من
 انما يقال مقام ومعاملة كما في مكة وما في الاصل انما لموسى السلام
 النواصير ما فاستعملها استعملها المكان والحمد لله طاعتها واحبها

ہوگا

على التي رويها القصة ويذكر الان ذكر الشئ هما وصفوا الوقت في التفسير ذكرهم
 اول الامور اوقوع في نسخة قديمة وفي بعض النسخ المراءاة لبطباط او الضبط فيه
 ان عطف على شيئا او شيئا من زمان عطف الصالحين بعد واد العطف ان يصفوا
 العطف على جميع كقولها وليس عيانا وقريحي اعلم ان من ليس الخوف
 والقدر وقية وان ما نقلنا ان عطف اعلم ان واثبة لاختلافهم في كون
 من واثبة في دعوى وبكول هو موصوف على الاصل على الاصل وتخرج بعض النسخ
 الاصل والله اعلم **والاخر الثاني عطف على الجمل والاشياء كقولنا**
الان والاول على كل شيء وشبهه واجمل المعنى على ما
في نسخة **ان كل من روى الوفاء من قال ان روى على**
الانسان من انما الله ان يحصل كقولنا فما عطف الله
في نسخة **عالم المولى** **فالتالي ان روى عنه** **فانما عطف**
 ما هو قايمة وعقاب وقاسا من اجل انما روى عنه فانه والقياس للمدار على
 يصلح حتى يفقد ان عطف ان روى او عطف ان روى عن غير من يوزن انما
 عن غير انما انما عطف على الجمل من جملته وهي انما انما من فضيلة
 بمعنى فضيلة روى الله تعالى انما روى في روى لا تقدر على عطف انما
 بغيره وقول بعض من روى المعنى في روى انما روى في روى انما روى في روى
 معنى انما فيكون المعنى انما روى على عطف على الجمل والاشياء انما روى
 روى نسخة انما روى في روى الله تعالى انما روى في روى انما روى في روى
 كانه هو عطف على معنى في نسخة تارة روى انما روى من انما روى في روى
 في الحان انما روى في روى الله تعالى روى الله تعالى انما روى في روى
 انما روى في روى الله تعالى روى الله تعالى انما روى في روى الله تعالى
 انما روى في روى الله تعالى روى الله تعالى انما روى في روى الله تعالى
 الا انما روى في روى الله تعالى روى الله تعالى انما روى في روى الله تعالى
 سورة القادر انما روى في روى الله تعالى روى الله تعالى انما روى في روى الله تعالى
 ما اسرعا القلوب من العقاب والفتنة وما اخفى من الامم الحسنة والفتنة

الناجين لما في ذلك من المنة والبر من المعصية وقلة الوجع والافترش لغيره
سبطا نره عظماء كطافيت به الاشيا دعهم صلوات الله عليهم من السامق
ليعلم انقوا الله وصوفوا دينكم بالورع والقوة والاستقامة بالله
من وضع صاحب سلطانا ومن هذا الموضع من الدنيا في يد من يراه فاعلم
الله ومقتدره وكل اليه فان هو عليه شيء من نياه فصار له من شيء
الله اكره منه ولو راجع على شيء نفسه في شيء ولا يفر من شيء من شيء
قال لما لا يصعب الله عليكم اما تفتق سلطان هؤلاء قالوا لا قالوا لا
بذلك له عز على ذلك قلت قول لا لا سلم لك ذلك ومن قبل من من قبل
سالتا ابيد الله عليكم على الورع من الناس لا الذي يترفع عن عباد الله ويحب
هؤلاء واذا اشرقت الشمس مات وقع في الوهم وهو لا يعرفه قد اسلمنا فيها
مقتدره اريد اختيار كثره في هذا الموضع والظالمون من هذا وهو فاعلم
قالوا الراسع العلم بقا له جلاوة الحق الذي يجرى من القسوة من الله اكره
ويقال فينا كثر ويقل من الجاود وهذا يستعمل في صغير الذنوب كبرها
قال بعض الحكماء العلم بغيره من ان الاول ليل الانسان ومن الله على واعظه
الكثرة الاثام المتكاثرة ولذلك قال ان الله تظلم عليهم اياه فصدقا
بقوله لا اله الا الله على الظالمين والنا في علمه ومن الناس اياه فصدقا
تظلم انما السبل على الموت يظلمون اناسا انما انظلم منه ومن تظلمه
قد بقوله من وصلهم وصل الله ومن قطعهم قطع الله فاعلم هذه الحقرة فكنا
من الظالمين اى من الظالمين انفسهم وكل هذه التلازمة الحقيقة ظلم
للمنصر لنا لاننا اول ما بهم بالظلم فقلتم فقهه فاما الظالمين
منه بنفسه فالظلم ظلمات قال في موضع من علمهم الله ولكن كانوا
يظلمون انفسهم اذ لم يفتقروا في ذلك فاعلموا ان الظالمين في الانفسا يتاولوا
الظلم من الظلم والظالمين اولا يظلمون من الظالمين لاجل الظلم
وتبين علم الحكم على اوصاف مشعرا لعلية كاترة في الاصول فلا ينافي
قولنا انظلم الظالم او مظلوما فقل كيف يضر ظالمنا قال بغيره

الظلم

الناجين لما في ذلك من المنة والبر من المعصية وقلة الوجع والافترش لغيره
سبطا نره عظماء كطافيت به الاشيا دعهم صلوات الله عليهم من السامق
ليعلم انقوا الله وصوفوا دينكم بالورع والقوة والاستقامة بالله
من وضع صاحب سلطانا ومن هذا الموضع من الدنيا في يد من يراه فاعلم
الله ومقتدره وكل اليه فان هو عليه شيء من نياه فصار له من شيء
الله اكره منه ولو راجع على شيء نفسه في شيء ولا يفر من شيء من شيء
قال لما لا يصعب الله عليكم اما تفتق سلطان هؤلاء قالوا لا قالوا لا
بذلك له عز على ذلك قلت قول لا لا سلم لك ذلك ومن قبل من من قبل
سالتا ابيد الله عليكم على الورع من الناس لا الذي يترفع عن عباد الله ويحب
هؤلاء واذا اشرقت الشمس مات وقع في الوهم وهو لا يعرفه قد اسلمنا فيها
مقتدره اريد اختيار كثره في هذا الموضع والظالمون من هذا وهو فاعلم
قالوا الراسع العلم بقا له جلاوة الحق الذي يجرى من القسوة من الله اكره
ويقال فينا كثر ويقل من الجاود وهذا يستعمل في صغير الذنوب كبرها
قال بعض الحكماء العلم بغيره من ان الاول ليل الانسان ومن الله على واعظه
الكثرة الاثام المتكاثرة ولذلك قال ان الله تظلم عليهم اياه فصدقا
بقوله لا اله الا الله على الظالمين والنا في علمه ومن الناس اياه فصدقا
تظلم انما السبل على الموت يظلمون اناسا انما انظلم منه ومن تظلمه
قد بقوله من وصلهم وصل الله ومن قطعهم قطع الله فاعلم هذه الحقرة فكنا
من الظالمين اى من الظالمين انفسهم وكل هذه التلازمة الحقيقة ظلم
للمنصر لنا لاننا اول ما بهم بالظلم فقلتم فقهه فاما الظالمين
منه بنفسه فالظلم ظلمات قال في موضع من علمهم الله ولكن كانوا
يظلمون انفسهم اذ لم يفتقروا في ذلك فاعلموا ان الظالمين في الانفسا يتاولوا
الظلم من الظلم والظالمين اولا يظلمون من الظالمين لاجل الظلم
وتبين علم الحكم على اوصاف مشعرا لعلية كاترة في الاصول فلا ينافي
قولنا انظلم الظالم او مظلوما فقل كيف يضر ظالمنا قال بغيره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

يتصل اصل الحج المقصود بغيره في الشرح بقصد بيت الله الحرام فانه للشيء
 والتمس اسم من الامتنان وهو الزيادة لان شيئا مما هو الذي وضعت في الشرح
 البنية بشيئا مضمومة مذكورة في محاسن الدنيا والشيء الذي استمر ابتداء الشيء
 الاجتهاد في طلب وجهه تعالى عبارة عن ضوابطه واولها انما هي الجدية التي امر بها
 ان يجعل ما بقي من مريء مصلحا في الحج والعمرة لاجل المصلحة فيها وفي قوله
 الشدة لانها وزيد الشدة واستدفا والاهما بدو فتمت الدنيا بالتمسك
 محكم والامر من الامتنان والامر الذي لا يجرى حتى يملك على عمدة والامر
 الله وسلام عليهم والامر الذي لا يجرى الذي ليس به مودة قال في الحج
 عبادة عن مقام الرمان المشقة الذي لا يجرى لا يجرى الزمان وذلك ان يقال
 كذا او لا يقال في تلك الحكمة الا بالاستمرار والوجه في الزمان متقدمة غير متناهية
 في جانب الماخوذ الا بدعى الا يكون مستعدا ومعنى ابدى الابد من مدة بقائه
 الباقيون على الابد في الجهرى يقال لا فضل لبدن الا بدعى كما يقال في الدنيا
 وعوض الماخذين وعرض معناه الا بدعى الذي هو الدار من الدار الماخذين
 يتوكل على وجه الدار فكان المعنى بالبقية الدار من الدار والله اعلم بهذا
 الوقفة المتأخرة والادبيون من رايض المسالكين وقد قرأ الله
 سبحانه وانفاه لا تمانها واختلافه بعد تمامها
 واد الفهم من يوم الاثنين ثلاث خلوت
 من جملة الاخرة احد عشر سنة
 سنة وما في الفهم من الحجرة
 النبوية على صاحبها واله
 افضل الصلوة والسلام
 والحمد لله
 المحمدي

ابوكدام

هذا الكتاب المطاب في انزال الشيخنا وولانا
 الفاضل الشيخ محمد بن الشيخ ناصر المحم الشيخنا الذي
 بن القيد الشيخنا من كتب القطيف في سنة
 لطاها وافزع القريبات
 الاماميين

دعاء من

330

R

وَرَفِيقُكَ وَمَلَأْتُكَ

عقلمند

[illegible]

قد لا يكون بين جلال ع علامتهم اهل مالي
 هم سوا الجوارق ع فصاروا شيوخا والاولاد
 ايتهم ع فقالوا في الاساس اوجاروا باجانه سنه وبجوارق واصله
 اجاره ما يعجز عن الطرق ايتهم واصله فلا الجوارق ع
 الياتهم قد لا يخفى ع على كذا في اقل جيب
 اتهم ع فلا الجوارق ع فصاروا شيوخا والاولاد

الاشارة والاختلاف فيكون معنى الاشارة الى الشيء منزلة الاشارة
بالشئ المحقق عليه فوجه التفرع لخصون هذا المنطق بل انما في هذا الركن
وذاه شيخنا المصنف في التفسير عند قوله تعالى في هذا الركن
قال قالوا لعلنا نعلم ما من عبد المسلمين اهلنا الا نعلم الا هو جنة لا نعلم
فيهم من قاتل ولولا ذلك لانهم يزعمون فيهم من قاتلهم والحق انهم جميع خليفة
السلطان الا انهم لا يقرعون فيهم من قاتلهم وهو من قاتلهم في كل حال
وقيل يجوز ان يكون معنى من قاتلهم لان الله جعل خليفة قال الملائكة المخلصين
والانام واحدا لان بينهما افرقا في الخلق من استخفاف الاركان من كان قاتلهم
ما خولفوا في خلافهم وقام مقامه والامام ما خولف من التمسك به وفيما يقتضيه
وجوب الاختلاف به وفرض طاعته فما يقتضيه في التمسك به **فان قلت** كيف جمع
الخليفة على خلفه وفيما لا يلزم على خلافه **قلت** جمعه على ذلك باعتبار
الاصول وهو خلاف كثير من شراة واذن اعتبار المقتضى في خلافه لا الجور
قالوا خلفه من اجل انه لا يقع الا على مذكور في الجملة على خلافه
لثبوت ثبوتها في خلافه لانها لا تكون الا على مذكور في الجملة
ومن جهة سبها في قوله اعطاهم من قاتلهم وادع به الناس من حيث لم يكونوا
لا حاجة به تعالى الى ذلك بل قصورا استعداد المستخلف عليهم وعلم انما
لقبول الخلفاء القاديين من غير سلطة فاحقق نظام من شاء من عباد الله لا يدين
اجل ذلك هذا الاستيفاء جمع حفي فعمل يعني من فعل من اصطفاه بمعنى قاتل
واستطفاؤه نظام يعود الى قاتل الكاذب الذي عليه من حيث هو علم
الغاية الا لغيره من القبول والاستعداد والمواضع جمع موقع بكل القاديين
لغة بمعنى المكان من فعل من الوضع وهو البناء والاشارة بهم من فعل
مفعول من استعمل على الخلق وانتم اذ او قاتلتم بها نظام يعود الى
الغاية الا لغيره من القبول والاستعداد والمواضع جمع موقع بكل القاديين
لغة بمعنى المكان من فعل من الوضع وهو البناء والاشارة بهم من فعل
مفعول من استعمل على الخلق وانتم اذ او قاتلتم بها نظام يعود الى

الخ

الاشارة والاختلاف فيكون معنى الاشارة الى الشيء منزلة الاشارة
بالشئ المحقق عليه فوجه التفرع لخصون هذا المنطق بل انما في هذا الركن
وذاه شيخنا المصنف في التفسير عند قوله تعالى في هذا الركن
قال قالوا لعلنا نعلم ما من عبد المسلمين اهلنا الا نعلم الا هو جنة لا نعلم
فيهم من قاتل ولولا ذلك لانهم يزعمون فيهم من قاتلهم والحق انهم جميع خليفة
السلطان الا انهم لا يقرعون فيهم من قاتلهم وهو من قاتلهم في كل حال
وقيل يجوز ان يكون معنى من قاتلهم لان الله جعل خليفة قال الملائكة المخلصين
والانام واحدا لان بينهما افرقا في الخلق من استخفاف الاركان من كان قاتلهم
ما خولفوا في خلافهم وقام مقامه والامام ما خولف من التمسك به وفيما يقتضيه
وجوب الاختلاف به وفرض طاعته فما يقتضيه في التمسك به **فان قلت** كيف جمع
الخليفة على خلفه وفيما لا يلزم على خلافه **قلت** جمعه على ذلك باعتبار
الاصول وهو خلاف كثير من شراة واذن اعتبار المقتضى في خلافه لا الجور
قالوا خلفه من اجل انه لا يقع الا على مذكور في الجملة على خلافه
لثبوت ثبوتها في خلافه لانها لا تكون الا على مذكور في الجملة
ومن جهة سبها في قوله اعطاهم من قاتلهم وادع به الناس من حيث لم يكونوا
لا حاجة به تعالى الى ذلك بل قصورا استعداد المستخلف عليهم وعلم انما
لقبول الخلفاء القاديين من غير سلطة فاحقق نظام من شاء من عباد الله لا يدين
اجل ذلك هذا الاستيفاء جمع حفي فعمل يعني من فعل من اصطفاه بمعنى قاتل
واستطفاؤه نظام يعود الى قاتل الكاذب الذي عليه من حيث هو علم
الغاية الا لغيره من القبول والاستعداد والمواضع جمع موقع بكل القاديين
لغة بمعنى المكان من فعل من الوضع وهو البناء والاشارة بهم من فعل
مفعول من استعمل على الخلق وانتم اذ او قاتلتم بها نظام يعود الى

الخ

وهو عائد الى الموضع والمفحة
قد استخرجها واخذها قوما
٣

١٢٢

[illegible]

المقاصد

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

لما في هذا الاثر والامر والخلق فيهم على كل حال في هذا الكلام بعض
وكذلك بالمشيوع عليهم في ذلك كله ولا بد من ذلك في اياته وشيعة
بالسكا ان لا يمنع منها يا محمد انما فاته من كل طيف فلا يجوز على الجوز
لنسيم ولا يماز الحضور من تدبير كيف شئت وان شئت كان في كل
فيهم على خلقه ولا اراهم هكذا ينبغي ان يفهم هذا الكلام فان لم
مرارة اقام والله في القضي **قال** سيد المرسلين من اعلم الله شيئا
لكم كما ندمكم كتابه ويحكمهم فرائضهم وعاتب شرارهم وتكلم من بين
هذا الله على الاظهر من ان ينفق من العلم على اولي الامر وانما احكامهم فيهم
المشقة عنهم عرف من اجل ذلك ومقتضى الاوثر ولا يراهم في حكمهم
ونفاقهم وعادهم وشقاقهم لئلا يظنوا انهم لا يظنوا انهم لا يظنوا انهم
بما شهدوا على انفسهم ورواه في حقايقهم ورواه في الحقايق في الجمع
بين العقوبتين في سائر الدماء في الحديث الاول من حديث الجارح
قالتم المرواه دخل على ابي الدرداء وهو غضب فقلت انما غضبنا
فقال انما غضبنا امر من امر شيئا الا انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون
الكم في الاول من حديث الجارح ومن سندها من انهم يظنون انهم يظنون
على انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون
او ركبنا الامانة والصلوة وهذه الصلوة قد شيعت ورواه في الحديث
سليما ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث قالوا انهم
ما صنعتهم من هذه الشهادة من اول الدماء او انهم يظنون انهم يظنون
بانفسا بغير من شيعتهم على الله في الحديث ذلك في الحديث في الحديث
الا الاجتماع في الصلوة في قوله لا افرق بين الصلوة في الحديث في الحديث
من التفسير في الله يقول الحق هو يهدي السبيل **قال** في الحديث في الحديث
اعلموا انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون
الظلم والاباط من الجور والفساد لا يظنون انهم يظنون انهم يظنون
في الاسرار فلا اهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره

طوره من الجور واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره
طوره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره
قبول الجور واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره
لما عذب وقال بعض الاصل ان الله على طريق الدماء كان معاه طوره
واحد من حجاب المراد من الطور والاباط هذا في العقوبة والعذاب واهل طهره
الرحمة وهو لا يفرق بين الحق والظلم في الحديث في الحديث في الحديث
فصل في الغضب حبسوا الغضب في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
عليه طوره والاباط جمع عذره وهو غلاف الوالي والصدق في الحديث في الحديث
التي اوردتها في الامام لعدم انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون
العقوبة في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
بالظلم والصدق في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
له من انفسه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
الاسم والآخرين الذين هم عذره والمراد بالاولين السابقين الصلوة في
الباقيون في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يقال في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
مصدق في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
وهو في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
فيهم وعلى كل حال في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
شيعته في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
اولياؤه واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره
كسب سببهم واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره واهل طهره
تجملوا في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
لما في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
اثره في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
لاهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون انهم يظنون

فقد

[illegible]

وَأَنَّا بَصَلُّ مِنْ بَحَافٍ
الْفُوتِ

طی

945

[illegible]

وَارْزُقْنِي

٢١

[illegible]

وقد من الله تعالى بالترقي لتمامها
تمامها عيسى بن احمد بن شون من حيا
القرن احدثه ورستت وقا
والله ولي المولى

تمامها غيرهم الا حد الخ خا من حيا
الفرق احد شهر سنتت واما
والفرق والتا محمد

المستحق

[illegible]

وصرافته

والاربعة عند قولك عليكم لاروم في زمرة من بين دعايتك ويجوز جعلها
الاستشارة فيكون اضافتها كاضافة الابدان الى الشاة في قولك اذ اجبت
بدا الشاة في زمانها جعلها اشارة الى انهم من اديا كاجل الشاة اشارة الى
انهم كانوا استخارة والكثيرة في قوله لا يرفع في قوله من في قوله فبهد
الرباب الاشارة الى انهم لم يرفعوا الى الاستشارة لثقلها فاعلم ان هذا
من باب الاستشارة التخييلية ولا يرفع على ذلك في قوله فبهد لانه ليس هو
التي اصابها عرفت على تقديره قلبه من قوله ان يرفع الله به ليس هو بكنه
الضيق بل هو عرفت كما قال في اصول السور الدخانية ايقظ الله التي اوقظ في
سرا الدخانية الاشارة الى ايقظ الله في قوله سامت الى ارام فانه عرفت
الاستخارة في قوله جردت انما قال ليس هو بكنه والعذاب في قوله لم يفسد وهو
وهو في قوله لم يفسد في قوله لا لا يرفع في قوله انما في قوله فبهد فبهد فبهد
او حطه من الشروع فانه في قوله انما اذا هو على ارام لانه هو من سائر الابدان
الكثيرة اذا اقامت على عيشه وحرمت له الجوارح من الرفع بلقت والرفع
والنعمت والحمد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
قال الرضي في شرح الفاتحة في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
فان الكثير في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
فما في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
شبه فليعلم ان قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
المراودة عما فيها تخيل وكذا في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد في قوله لم يفسد
وهو على ما علم

قُلْ

[illegible]

ومنہ وقرت اذنه وقرأ
من باب تعجب م

31

[illegible]

وان صديقه ايج غارفي وكذا كاتران حيا يلج الا عادة من شره وها
 في وضع خفقن الاولى الاضافة والثانية بالطفه فلما وقد اسلفنا الكلام
 على بيان تركيبها ومضاهيها مركبين ومفردون في الوقفة الثالثة عشر في
 اليهود الفناء من قولهم فان ذلك سببته والاشارة بذلك الى السبيل من
الامانة من الشره فان طلبة من شيا من باب ساروق عليه من المصايب
والاسم العتيق بالكسر الوجد بالفتح العتيق بالتحريك بالكرم تكلمه الاسم
العتيق عليه وشق منه عتيقة كوداي شافه وشق له اسم على شق
تقوى فاعلم من شق على من لم اقبل والدعاء ثبوت اليقين بالام بدم ودم
وهو اما واسلا لا يكون منه نهى فيقول الاسلاف في الماء الفناء على الشاكن
فراست على ثبوت الشق واستاد الرقان عليه القيق لافقة على الشاكن
لاخر فاعلم الله على فعله من سوافنا لما يجبه من ضاه والاسم كسر
ما يجبه على الى الاسكت الفاء ليرسي برنا ولا بالسلمة فيجعل اسما كذا
يتوشل به الرين وفيه كاستب هرة النقاء استغارة بعبارة وقيل
للمكة على تشبيه الرينون في النفس كذا النقاء والعرض في شق على
وجهه والفاء في التثنية والاضافا والاستغارة في ضم عتيق الدما
يتولى ليرادهم الرينون لاستدعاء الوجود كاستب هرة والله اعلم
هذه الوقفة الخامسة والاربعون من ايات التاكيد في شرح
شرح صحيفه سنان الفاء بدين حصوله الى الله عليه على الشواهد
الطاهرة وقد من الله الانبياء لا مقامها ولا

بدد تمامها صيغة يوم الغفران
 من شهر حجة عام ست مائتين
 الف وللممودة وآخروا
 وبالمناء والاهل



مستوى وذا القاموس واهل سوره واسماء جملته واذنا الى التفسير في الدنيا
قد فعل الله ولذا سوي الاداء به ولا يصح من قول الله تعالى فاعلم ان الله
او كما في الحلق والحيث لم يتصور من صور الادوية شيئا وقيل من الصورة
مستوى الحلق في الدنيا والى السوى عا لما قيل من الاثر والى التفسير
القدور والكيفية ودجل سوي استوفى شاعرا وطلعت من الاثر والى التفسير
انتهى وهو عبارة اللفظ حال لانه لم يفسر الحكم له لانه ما على قوله حكما
وسد ثمرته في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
لان حال الذي هو الحاصل بل على تقدير الخلق وسد ثمرته وقيل بعضهم انه
الله تعالى فاعلم ان الله المستند على الجمال لان الاستدلال
بعد الحلق وهو صريح فان الحلق المستند على السورة انما هو الحلق بمعنى التوبة
لا الحلق بمعنى الابطال وهو المراد هنا والتسوية مقادير له هذا المفسر في قوله
حكايا والى تبيينها التي هي كالحكايا التي هي كالحكايا التي هي كالحكايا التي هي كالحكايا
انما انما ويكتفي بالمتن في قوله تعالى فاعلم ان الله المستند على الجمال لان الاستدلال
كباريات في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
وقد اوردناه في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
عليهم انهم لا يفسرون في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
او الاخر واجرت على ذلك وعلمه لانه كلف مكلفا موثقا عليه وبطلان
والجهد في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
قد ابدى الله وحده في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
او كذا انما ابدى الله وحده في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
مختلف وهو ما في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الخير من قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
انفس الله في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
مقبول به او مقبول على قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من

منه

منه بان الاول قبل الجوده الثاني قبل ابدى العالجب وقد قسم الكلام على ذلك
فليس هو اليه العباد في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
العباد في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
من قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
بالشعاع والى قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
بين المعنى في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
العقيد في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
ذلك في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الله هذه الآية خاصة فمن لم يعبده الله تعالى في حقيقته في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
يعمل في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
ويجوز ان يكون في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الضوء في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
انفسهم في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
ويشبه في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الزخم في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الايمن في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
مع الحجة في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
جملة الاحكام في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
على انفسهم في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
هو انفسهم في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
الله كان الاضمار على الضمير في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
م يولد على الفطرة في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
لله في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من
ومع تأكيد المنزلة في قوله تعالى وخلق الانسان فعفا فتعريفه حال لانه من

احمد الميرزا

[illegible]

فانه يشهد ان الله تعالى قد خلق الانسان من طين
 واهلها على طين لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد
 له من خلقه هذه امره مقتوحه الى ان يخلقها من طين
 من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 ومن فداه في يومه من طين من طين من طين من طين من طين
 ملكك تعينه من طين من طين من طين من طين من طين
 فاد الخ في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 والذرة القليلة الصغرى من طين من طين من طين من طين
 يرد في ملكك من طين من طين من طين من طين من طين
 على ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 ويحتل ان يكون في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 اسلك على طين من طين من طين من طين من طين من طين
 على ان الخبير ان يكون في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 باقى في يومه من طين من طين من طين من طين من طين
 والام من قوله ان الخبير ان يكون في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 اسلك على طين من طين من طين من طين من طين من طين
 عنقته وشدة من طين من طين من طين من طين من طين
 حيث الخبير ولكن يكون في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 لاهلها في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 هناك ما انا في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 الكلام السابق فان قوله على طين من طين من طين من طين من طين
 ان عباد الخبير من طين من طين من طين من طين من طين
 اي سلطانا بعد من طين من طين من طين من طين من طين
 اعطى عليه وملكه في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 عودا من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين

والنفس

والنفس ان يخلقها في يومه من طين من طين من طين من طين من طين
 من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 مع قول هذا التكميل من طين من طين من طين من طين من طين
 الروضة السابعة من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 فكان حقه ان يقول في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وآله من طين من طين من طين من طين من طين
 المنزلة في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 حله في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 انما في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 يكون ذلك من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 الزيادة والنقصان في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 سورة الانسان في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 والقائم من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 شأبه على ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 لا يوافق ولا يوافق في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 وصف في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك ما يستعمل في ذلك
 رجع من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 انفس من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 النور على طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 النور على طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 تقاسم على طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 ورضة الخبير من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 سبحان الامام من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين
 من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين من طين

11/11/11

الانسان والاعتناء بالاصداق والى غير ما عظم من الزوال وحدثت اليه من الشدة
ويزل عما هو على وجهه حتى ياتي الى الحق وقد قدق اليهم والى الله الصراط
من الساحة والى الله الشئ من الزوال فاحذر من الزوال وسد الانارة الى الحق
رفع القند الى الله تعالى وبعث الى فعله فعمله انما انما الى الله تعالى
عليه عليه القلوب غير انما الى الله تعالى وانما الى الله تعالى
انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
اليهم فانما الى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
مفعولين احدهما انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
الزوال من زمان وانما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
ولا مفعول الى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
وسمى ابدال الظاهر بخلافه يسمى بديل الكل بجزءه لا يثبت اليه
ورفع في فعله انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
اليه فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
وحدثك انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
لكن من المضمون كابد الى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
اي كل من المضمون وحدثك انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
عشره سيق الى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
عشره فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
يكون غير شريف ووقع في فخه فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
تلك من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
اي الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
الرب وجميع عليون والكل من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
له انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال
ولولا المشبه وحدثك انما الله تعالى فاحذر من الزوال والى الله تعالى فاحذر من الزوال

المشروع

[illegible]

في هذه الايام التي هي بين يدينا
 والاسم على شرف الاولين والآخرين
وبعد فقولوا في هذه الايام
 من هذه الايام من هيبة سيدنا
 ابد الابدون اسلموا على فضل
 من الله صده بانوار عافانه
وكان من غايته في الدنيا على الله
 الاحكام مسددا في السوال
 اذا دام مطر وقيل من
 يلحق المسود وقيل من
 من ذل الله وقيل من
 ولا يبرح عنه الاطراح
 وقدمت باستحقاقه
 قال ان الله كره
 عز وجل يحب ان
 روح الله عبد
 وتلاه في الايام
 قال الله لا يلح
 لاح الله لا يلح
 بالفرح وسن
 للنعمة وعدم

الحاج

انتم

استلقت تلك الحزين من يده
 بهنوا بولسنا ما لم
 كانوا في هذه
 تشعلهم النور
 ونعمه ولذلك
 الاستماع لا يبرح
 ولا يجلع الحاح
 ويمل والله اعلم
ففي هذه الايام
ما اتيكم من الله
او كنتم في الدنيا
ففي هذه الايام
 الله علم للذين
 هذه على غير
 وجده من حق
 في حكم الثابت
 تتنقذ الخلق
 عدوا مستباز
 الشريعة لا
 بل في الايام
 كان مستباز
 والتبريل لا
 ما اولنا فطرنا
 فليكن من حق
 يعني انكم

وكما يحكي
 يا ابي ما انت
 خلقت

١٠٠

5.2

[illegible]

وهو الذي هو من انما العمل به في الدنيا من غير ان يكون له في الدنيا
ما يورثه في الآخرة فان كان العمل في الدنيا لا يورث في الآخرة لم يكن له في الآخرة
شيء الا ان كان في الدنيا فلا اذا اذ لا يصعد اليه من الدنيا شيئا اخر
ذلك فكل من عمل في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء لم يكن له في الآخرة
شيء لم يعمل في الدنيا فكل من عمل في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء لم يكن له في الآخرة
المراد بكونه من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الشارعين قول الله تعالى في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء
يعمل العمل في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
فدرة بعد اخرى في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الباز وهو الذي في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
مصدق على الله تعالى في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
السبل الى الجنة في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
والله في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
بين نفسه من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
منقطع به بالبناء في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
المتفرجون مقصده ومراميه الذي سافر الى الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء
وبين ما يورثه في الآخرة من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
فكل من عمل في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
بعضهم قال في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
مؤمنين يقال في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
المائة اذا جعلت لها سائر من الموقوفة هو الذي لا ينهي عن ان يكون له في الآخرة شيء
القائمون في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
كوقفة او قفة انهي في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
كل ما لم يورث في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
انهم مسئولون والموقوفة من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء

دق

وغيره على الخلق في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
كذلك واستحق استهان به والوحيد يكون في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
وهذا هو الذي في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
قوله تعالى في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
وجزا انما هو ان يكون له في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الغرض في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
بوعيدك وهو في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
جراة اجابات عليك في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
قوله تعالى في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
تعليم وتوهم وهو في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
عليك اجزا في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
اي منقطع به في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الاستقام في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
بما في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
اعلم في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
على الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
تعليم في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
كذلك في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
ومن الوجه ما يورث في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الوجه في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
القائمون في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
استقامها في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
بصورة من الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
على القبة في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء
الوجه في الدنيا من غير ان يكون له في الآخرة شيء من غير ان يكون له في الآخرة شيء

حاصل

1

[illegible]

كثر لثقل ذلك اليوم والآن وقد صرح لك انك انما الموقف صديقك في قوله
 ومثل المصدق المسكن اي صدوقه وسكنه بفتح السين اسم مكان او
 جوارا اصل سكناى والمادة الموقف الموقوف للحساب بالصاد والصاد من الموقف
 الاصل الموقف وهو الموقف الذي يثبت الله تعالى بقوله ويؤتي المصدقون
 اي يصدقون من الموقف منفقين ذات اليمين ذات الشمال الى ان يرضوا
 بالله منها قبل يصدقون من فقروهم الى موقوف الحساب لثقل ثباتها على
 طيناتهم شغل الوجه ائمين وسود الوجه من عيون الجوار الكدر صدوقا
 بها فيه وجوارا اذا احدثت السكن والاحكام الجوار بالفتح والفتح الموقف
 فطاعة الموقفة التي لم تكن بكان ولا نكاح بل هو محبة موقفة وعنده
 وهي اشارة الى الموقف لثقل وقيل صدوقه من ذلك عقلا ودينا بالحق
 التوراة التي لم تكن من الدنيا بقوله فليعلم ان الله لما امن ايها الكاهن
 وبليغهم كمال الانبياء بما سجدوا له الاجابة فان من كان ذلك شاملا
 كان من شانه انما فاضل ما فيه صلاح الموقف حتى يفتح الاصل في الكمال
 الرابع في الاحوال والله اعلم هذا آخر القوس الثابتة الحسين من
 ديار السالكين في شرح حجة الذين القاديين وسيدنا ازا هذين صاحب
 الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين انما اقرأ شديدا وقد فقه الله لا يمانها
 اجتهاد في فهمها من كلامها ظهر يوم الاربعة الاخذى
 عشر غلظت من غلظت
 شمسها والقب
 وقد الحمد

هذا الكتاب المطبوع الكاشف عن زهير الموقف
 القاب في حلة املاك شيخنا الامجد مولانا الموقف
 محمد بن محمد المقدس الشافعي المصنف بحمد الله الموقف
 نا محمد بن القبطي قدس سره طاب في الانام واصلى له جلاله
 ولا سلام الله له من غير ان يسمع من سائر
 الكاين فاصبر في الدعاء
 جليل الكاين
 كل يوم
 ميم

[illegible][illegible]

الانسان من شدة ومكره وقد قيل بالاولى بالثانية بالثالثة بالاربع
 هذا الحق هذا الحق لا يخفى **واقرا اليك الكتاب** اي في المعقودين
الكتاب اي في الكتابين **واقرأ اليك الكتاب** اي في المعقودين
 العاشر قوله الانما صلوات الله عليه عند ما لا انما لا يشهد بذلك ما
 دواه ثمة الاسلام في الكفا في بيته عن احمد بن حنبل في كتابه في
 في الحديث لا ينقل شيئا من حديثه في كتابه في الحديث لا ينقل شيئا
 الدنيا والارض وجميعها من تحت يدي واكنفني الله الواحد الاحد السيد
 الذي لم يدركه ولم يدركه له كفو احد احسن من خلقه واهم من خلقه
 اية الكرمي المعقودين هذا حق الحديث وهو من فضله كراهه وازد الكرمي
 حبيب ذلك الاشياء الى الله الكرمي حبيب ذلك الاشياء الى الله الكرمي
 والارض وهو من الاشياء التي لا يملكها الله الكرمي حبيب ذلك الاشياء
 وليست له في ذلك النسب بل هي اية بيته كرامة الى الله الكرمي
 في الاصل منسوب الى الكرمي هو نسبته من قبل النبي الى الله الكرمي
 بعض اشياء الى الله الكرمي هو نسبته من قبل النبي الى الله الكرمي
 النسب من قبل النبي الى الله الكرمي هو نسبته من قبل النبي الى الله الكرمي
 المحفوظ من قبل النبي الى الله الكرمي هو نسبته من قبل النبي الى الله الكرمي
 بالحق لا من الاشياء المحفوظ من قبل النبي الى الله الكرمي هو نسبته من قبل النبي الى الله الكرمي
 المتواتر في الارض على قول واحد وسبع على التقوا في الارض ومن اين
 عتاقه بجاهد وهو المروي عن ابي جعفر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 هبنا هو العرش فاسم كرمي التركيب بعض المعقودين الثاني ان المراء والكر
 هبنا الملك والسلطان والقدره فيكون معناه انما لا قدره في التقوا في
 الارض على ما فيها وان الكرمي سريه وذل العرش وقدره في التقوا في
 عبد الله عظيم انتهم لفضا وقال الصدوق قدس في كتابه الامم في كتابه
 في الكرمي انتهم لفضا جميع التقوا والعرش والتقوا في الارض وكل من خلق الله
 في الكرمي وذل العرش والعرش والتقوا في الارض وكل من خلق الله

التماسات قال الله عز وجل قال بعض اصحابنا لكل واحد من الكرمي العرش من حيث
 احدها العلم الجليل والثاني الجسم الجليل والثالث الشجر والاربع من العلم الجليل
 المعطاة لنا في هذا الكتاب المشهور بذلك الكرمي هو الفلك الاعظم والاربع
 على انقل من القواعد اعطيتهم استحقاقا لغيره **تسبحة** اي في المعقودين
 اولها الله لا اله الا هو الحي القيوم الى قول الله العظيم من عند الله بعض اصحابنا
 المتأخرين وهو المشهور وهو ظاهر حديث علي بن الحسين عليه السلام قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الاربع ايات من اول البقرة واية الكرمي واية الكرمي
 وذلك ايات من اخرها لم يرد في نفسه ولا شيئا كره ولا يغيره شيئا
 ينسب الى ان يقول عظيم واني من بعد هذا ما هو ان اية الكرمي في العلم
 والاربعان بعد هذا من قوله لا اله الا هو في الدين اليه فيها خالدين واتاها
 دواه ثمة الاسلام في الروضة بسند ضعيف عن ابي عبد الله عظيم اية
 اخرها وهو العلم العظيم والحمد لله وتبليها من واني من بعد هذا قوله لا اله الا هو
 على ان اخر اية الكرمي قوله خالدين لان الرواية ورويت بنسبتهين ولا يرد
 للنسبتهين بغير اسناد معتد والقدره وافر ايتين بعد هذا فيكون الكلام قد
 عند قوله الحمد لله رب العالمين فيكون ذلك اخرها ويحتمل ان يكون خبرها
 قوله هو العلم العظيم وقوله الحمد لله رب العالمين في كتابه في كتابه في كتابه
 ان قوله اي في قول الحمد لله رب العالمين واقرا ايتين بعد هذا فلا قطع رانه
 من قولنا اخرها والحمد لله رب العالمين ايضا والله اعلم **الثاني** ورد
 فضل اية الكرمي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 لعلي عظيم يا صلواتها وذلها هلك وجبر انك فما نزلت اعظم منها واني
 بركة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله اعطيت
 الله لا اله الا هو الحي القيوم في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 بيده ان هذه الاية لا تسبحة في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 انفسنا في القرآن فقال لعلي عظيم اية الكرمي في كتابه في كتابه في كتابه
 صلى الله عليه وسلم يا صلواتها وذلها هلك وجبر انك فما نزلت اعظم منها واني

في علمه: فلو قيل ذلك سوه على ان ابا العلم واليقين: واسم العقل
 القيقين: بل ما وقع من بعض الطلبة المتزيعين: مما بنا في العقل والمقتن
 وذلك ان بعض فقهاء الاصطحاب: كان قد انتزع مقالة ريا من اركان
 هذا الكتاب: وسافر بها الى السكندرية: فاطلع عليها من هناك من العلم
 الكرام: وكشف ان بعض المتسوسين بالامان: انتزع تلك الاصل وذهب
 بها الى اصبهان: وتعمد شحات وقت على كاديس: تتحقق شريح
 ادعية من لوائك المحففة الشريفة: كان قد دبرها رجل عيسى: من يد
 البحر: المنيفة: وهي انها الفيد رجل يدعى حسين: من حسن: جبال
 الهند: اصبهان والوطن: فلما اجلت النظر فيها: وتزلزلت لها من خايتها
 رابت مؤلفاتها تدرك المظنة الشبهة: وفاء القارة القنولة: فانتقل بها
 وقسم عليه من باض هذا الكتاب: ولويسا لفيما فعل يلوم ولا كتاب: وسأ
 ذلك القس: صباقي بالقس: وذهبها الى اصبهان: وسأها باضها
 كايها: مؤلفاتها تلك الثلاثة: مما قبله كلهم: وان تلك الاوابع ما
 انالته: وان سلمت عقلا: تلك السائل لسانه لا يحج: وقام عقلا
 المباحث: هذه العلم: حتى من له ادم كثير من الاجيوس: الذين لا يعرفون
 بين التبين واليقين: كما تم ليحسوا هو القدي في القصة المتس: لسان
 الذي يلحدون اليه في هذا السائل: لا يعرفون: هذا اسم سرورته
 علم التجربة: وقد تليس في القصة: قد علم مندين: وهذا انما هو
 من اجتهاد: لا هو في شيا: بل هو عليه: فلما اول ما علم القصة
 للمرة: فاقا في قصة القصة: بوجه اذكاره القول بان اول حلقه الجبل
 المنزه من طاه: وهذا: ولا يخفى: برادوا الملاح على اقول العلم
 فاسر: ومنه نفسه: واسطاعه الاصل: منطرا لها: وهي بناء: والحق
 بنطرا لها: ومن الثاني: انما شتمت من سائر وقت: عليها بعض القصة
 شتم من القواس: تتحقق الكلام على اعتقاد في الخطا: علم عليها
 المناقب والمثالب: واوردها بظانها الراية: في اثناء الروضة الرابعة

وعلا على كلهم يقول: ان هذا الضمير فقل: هذا الضمير فقلته اليه
 المتزيع: بعض طائفة المشايخ: فشا ما اوردتموه عن يمينه: قال بعض
 من القصة: الحق: وضوا انهم عليهم: وهذا قد ليس غريب: بل من طائفة
 فانتسب الى الحق من قبل من سبيل: فكيف يوفق بعد هذا الجرح: وتلك
 وليت شري: كيف علم من قول قاله من الشيعة: ان من القصة: والشيعة
 على انضبط على الكلام: اثنا وعشرين فرق: ومنه فقه الاكثر: وقطع
 من هذا الشرح: جبارا: ان الشيعة: وانها ما من المجتبي: فرائد اوراقه
 من حدائق غريب: قلت: انه ان ذلك يخفى على اساطين العلم: واعلا
 وعب: شري عليهم: ان يخفى على المحصور الذي قصد من عمله الشرح
 كلامه: فلو اوردتموه عن هذا القصة: وفاء فقه من هذا القول
 الشيعة: ومن الجب: فقه ان غرضه بذلك فاء المؤمنين: ليعده هذا
 من الحسين: املة الانام: من كد فرجها: لان اول الاثر: ولا يتعد
 هذا: وكان يفتي بقلب لظهور الحق: ويروي في جوه الدهر: والفتن
 ويترك على ما بينه على هذا الرجل من سوء فلتا: وتملك حمية
 الجاهلية: نور سبي: فخر قاله: وانا ان الله من اذنت بريها
 بعب: او اقرى لهذا رجما بالغيب: ولكن هذا الرجل سرق وانتحل
 وركب حبه: وادخل: ولورق الله فيما اشك واستحل: وسأ
 بعبه: ولا يخطى: ويوم على السرا: ويخبر الضار: وداغ
 من شتر غاري: افى كاف: واجازة: بل ياقا القصة: من ان وقع
 فيما وقع: وتبين المروق: على القصة: من غرجه: ان تلك الخطا
 من اذنا: وسأ: على ما وقع: الا كما اقرى: ولا جرحه: الا كما
 القصة: وكان يخطى: على الرب: ابقا: ليعلم ما قاله السلف: قد
 اداس: انما هو عند اوكال: ان من سار في ذخائر المان: وغيرهم
 ١٠١٠: اذكار: كد فيهم على السات الاكابر: ومن كد كد: ومن
 سرق: فلو الباش: حقه: بطله: والجامع: ثارن: فقه:

بِدَلِّ السَّبِيلِ عَلَيْهِ تَرَكْتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ
 عَلَى تَيْدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْأَكْرَامِ
 آمِينَ

وانيه اذ تلبسها ليس وتطلسها من زك اللذة وسلا الحمية
 ولرجب القصير ويكسر الرقوة الصلح ولكفة تعيق فتنة
 ويخدر في الصديق وجعل يخالها ويحبل التبت سوا والمالم
 كمار المان جلدوه وان الحاف خير يدع وكل حمة لاجلوت
 لعلم وان الشقي اذا البراح فيا عجب الامم الطيبات
 برقع لكسة عجمته وهو هذا الشان بخال وان يسافر في الغر
 ولو اذ تلبس بها شقي خوونه خير بعد المالك
 لمان علي الفوق ولكن قالوا وانظر من يلافة
 وقد ان العلم ان يحبس الضان وينزل من صوة البنان فاناسوا القوا
 الاقوال والله الهادي الى سواء الصلح ولو كان ذلك المتعبد
 قابل كخسر الانسان الما جرى بذلك الى قتل ولا لافق لسان
 وذا الشل الابرار العلم ومن يلا في انظار الرجال اليكم
 انما الساعلي العنيفة هو قد مات بامان في دمي
 ولعمري انما حليم اذا ما سمع خفازة خير حليم
 وانا انفس من خوافي المؤمنين وخلا في الموقن انما لكن
 سبيل الانصاف القسمن بحيل الاوصاف ان يغتفر واما
 لغوا لابرار ولدت الفهم وتباعه الفكر
 وسباعه التلكر وادبروا العوار ولا رموا القوا
 بالبرار وان يجعلوا ذلك فوجي ما اهدية اليهم
 غراب النوازل وفاء العوار التي لم يكنف قبلي عن
 نقما لها نقاب ولا خطت على غرابك لهما اقرب كاتب
 ومن في الا الشطط وكف والتبعة وعط حكاية
 عصبية وسلا الرحمة الجامعة فلت الالي بمقالة
 خاسد ومن يغالي في الناح الكاسد واذا كان ككاسد
 ثاقبي فلا اعلم من طوع من الهوى والله يقول الحق وهو

مقدور

صا هذا الكتاب
 محمد بن عبد الله بن الفضل الفارسي
 محمد بن عبد الله بن الفضل الفارسي
 شيخنا محمد بن عبد الله بن الفضل الفارسي
 شيخنا محمد بن عبد الله بن الفضل الفارسي



